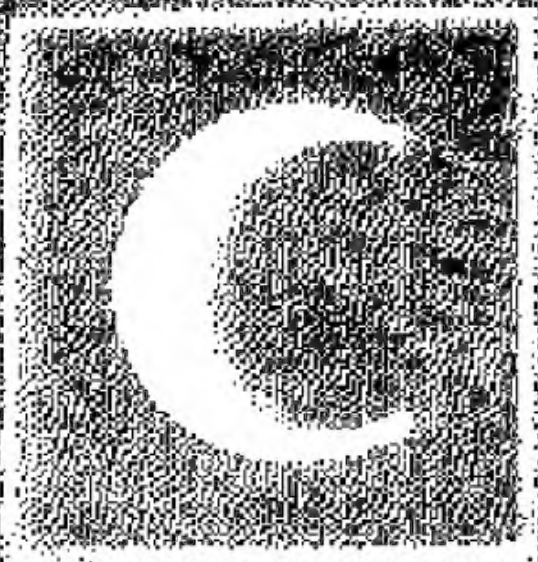


كتاب الحلال

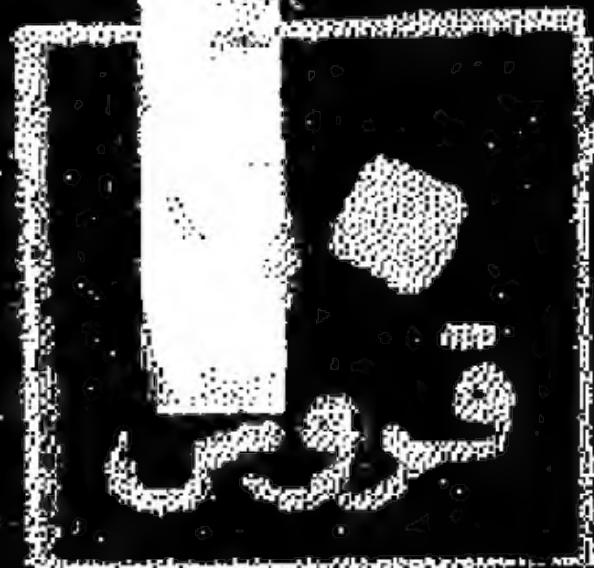
المساحون والإبر

تقديم وتحقيق
طاهر الطناني

للأستاذ الإمام
الشيخ محمد عبد



سلسلة ثقافية شامية



كتاب الهلال

KITAB AL-HILAL

سلسلة شهرية تصدر عن « دار الهلال »

رئيس التحرير: طاهر الطتاجي

العدد ١٥٣ - رجب ١٣٨٣ - ديسمبر ١٩٦٣

No. 153 — December 1963

مركز الإدارة

دار الهلال ١٦ شارع محمد عز العرب

التليفون : ٢٠٦١٠ (عشرة خطوط)

الاشتراكات

قيمة الاشتراك السنوي : (١٢ عددا) في الجمهورية العربية المتحدة جنيه مصري - في السودان جنيه سوداني في سوريا ولبنان ١٢٥٠ قرشنا. سوريا لبنانيا. - في بلاد اتحاد البريد العربي جنيه و ٣٠٠ مليم - في الامريكتين ٥ دولارات ونصف - في سائر انحاء العالم ٣٥ شلنا

سعر البيع للجمهور : قطر والبحرين ٤٠ آنه ، ليبيا : بنغازي وطرابلس ١٥٠ مليم ، الجزائر ١٧٥ فرنكا ، المغرب ١٥٠ فرنكا



كتاب الحلال



سلسلة شهرية لنشر الثقافة بين الجميع

المسالمون والإسلام

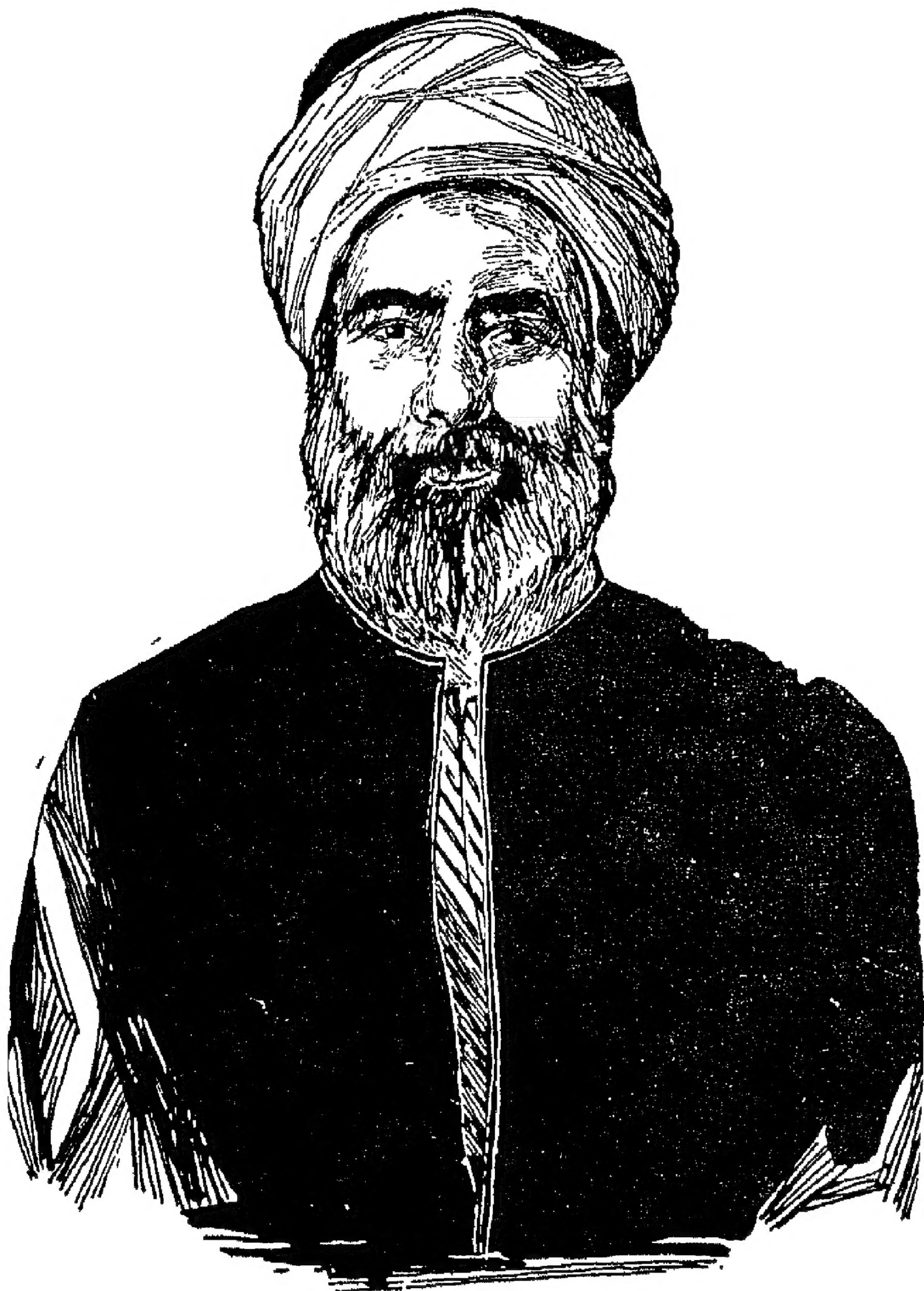
للمؤستاذ الإسلامى

الشيخ محمد عبده

تقديم وتحقيق وتعليق

طاهر الطنحى

دار الهلال



الأستاذ الإمام الشيخ محمد عبده

محمد عبده

في حياته العلمية

بمقدم : طاهر الطنحاحي

هذا الكتاب الذي نقدمه اليوم للقراء هو كتابنا الخامس من تراث الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده ، الذي عنينا بأن يظهر في ثوب جديد يلائم عصرنا الحديث . فأخذنا نعرض حياة الامام ، وآرائه ، وآثاره في عدد من الكتب تظهر بين حين وآخر بتحقيق دقيق ، وتعليق لما يحتاج الى تعليق ، وتفسير للأحداث التي عاصرت آرائه وأقواله ، وتبيين للاطوار التي صاحبت حياته الدينية والسياسية والاجتماعية ، وتعريف بالاشخاص الذين عرفوه ، وكان لهم صلة به ، وتوضيح للمؤثرات التي ابرزت هذه الآراء والأفكار بصورتها الحية ، التي تمتاز بحصرية الرأي ، واستقلال الفكر ، وتهدف الى اصلاح الدين والاجتماع والاصلاح السياسي العام

وقد أصدرنا قبل كتاب « المسلمون والاسلام » من هذا التراث المجيد أربعة كتب ، هي بترتيب الصدور :

١ - « دروس من القرآن الكريم » يشتمل على تفسير سورتي : « الفاتحة » و « العصر » وتفسير خمس آيات من القرآن تفسيراً وافياً جديداً يتضمن عدة مسائل

منها : رسالة الفرائيق ، ومسألة زينب بنت جحش ابنة
عمة النبي (ص) وزيد بن حارثة مولاه

٢ - « الاسلام دين العلم والمدنية » . وهو ماسمى من
قبل : « الاسلام والنصرانية » ولكننا زدنا عليه عدة
فصول بقلم الامام مما يدخل في موضوعه

٣ - « مذكرات الامام محمد عبده » . ويضم بين دفتيه
عشرة فصول ، تترجم له من ولادته الى دخوله السجن
بعد فشل الثورة العرابية . وهى اول مذكرات تنشر له
كاملة حتى الآن

٤ - « رسالة التوحيد » وقد طبعت قبل نشرنا لها
بأكثر من خمسين عاما وأضيف اليها ما ليس منها . ولكننا
قدمناها لقرائنا فى فبراير سنة ١٩٦٣ م فى عرض علمى
جديد ، وبتحقيق دقيق . وبدانها كعادتنا فى هذه الكتب
بمقدمة أوضحنا فيها السبب الذى دعا الى تأليفها
والظروف التى أحاطت بهذا التأليف . وقد كانت
الرسالة الثانية فى التوحيد بعد « رسالة الواردات فى سر
التجليات » التى ألفها فى شبابه !

ولست أزعم ان ما أقدمه من تراثه ، وأجلوه من فضله ،
عمل انفردت به فى بابيه ، وان كنت نحوت فيه نحواً جديداً
فى طريقته وأسلوبه . فان الذين سبقونى الى التأليف فى
حياة الامام ، ونشر آثاره قدموا الى العربية جهوداً قيمة ،
وقاموا بخدمات ثقافية جليلة الى النهضة الإسلامية ونهضة
الإصلاح الدينى والاجتماعى والسياسى التى اتزعمها
الاستاذ محمد عبده بعد استاذه السيد جمال الدين
الأفغانى . ولكننى وجدت من واجبى نحو رجل عظيم من
أئمة الدين وزعماء الوطنية والإصلاح أن أسهم بمجهودى
فى خدمة هذه النهضة وخدمة الجيل الحاضر باعتبارى
كاتبا مسلما من أمة مجيدة يفرض عليها دينها ومجدها أن

تعنى برجالها العظماء ، وما خلقوا من تراث نفيس
ولا ريب ان عظمة محمد عبده تستحق العناية والتكريم
وهى عظمة خيرة واسعة الافق ، متعددة النواحي ، غنية
بالمثل العليا ، متحركة لم تكن تعرف الجمود والسكون ، ولا
تستكين الى الراحة والقرار ، ولم تكن تعمل في ميدان
واحد ، بل كانت قوية نشيطة منذ بزغ نورها في شبابه ،
فبث روح الحرية والاصلاح الحكومى والقومى بما كان
يدبجه من مقالات وفصول في جريدة الوقائع الرسمية ،
على الرغم من انها كانت حكومية ، وبعث في نفوس الشباب
العربى الحماسة الوطنية ، والشخصية القومية ، وحب
الحرية والاستقلال ، مما كان اثره واضحا في اشتعال الثورة
العربية التى كان من كبار زعمائها وكتابها وخطبائها
البارزين الذين سجنوا وحكم عليهم بالنفى من البلاد
ولم يكن هذا الحكم الذى احتمل متاعبه مدة من الزمان ،
بصارف له عن مبادئه في خدمة الوطن وخدمة الاسلام
والمسلمين ، والسعى في اصلاح احوال الاقطار الاسلامية
فقد انضم بعد خروجه من مصر الى استاذة جمال الدين
الافغانى ، وجاهد ما استطاع في محاربة الاستبداد وتهذيب
الاخلاق ، ومحاربة الخرافة والجمود ، وعمل لاصلاح
التعليم الدينى وادخال الاساليب الحديثة فى المعاهد
الدينية والمدنية

وقد نادى بحرية الفكر واحترام الراى ، والبعد عن
التعصب ، ودعا الى الوحدة الاسلامية ، واعتبر الدين اهم
وسيلة للاصلاح ، وكافح فى سبيل مبادئه طويلا ، حتى
ظن الكثيرون بعد وفاته انه عاش حياة طويلة لما وسعت من
جهود باهرة ، واعمال ضخمة ، مع انه لم يعيش اكثر من
ستة وخمسين عاما بالتاريخ الميلادى ، وثمانية وخمسين
عاما بالتاريخ الهجرى . صرفها منذ كان طالبا وشابا يافعا

في خدمة الاسلام واصلاح حال المسلمين الى أن توفي في
شهر يوليو سنة ١٩٠٥ م

الدور الاول : من حياته القلمية

ولقد ظهرت ملكته الكتابية منذ فجر شبابه فكتب
فصولا نفيسة وبحوثا قيمة ، قبل أن ينفي من مصر ، في
الجرائد العربية تناول فيها كثيرا من الموضوعات الدينية،
والاجتماعية والفلسفية . وكان اول مقال كتبه وهو طالب
في تقرّظ جريدة الاهرام ، وكانت وقتئذ اسبوعية . وقد
نشر هذا التقرّظ في العدد الخامس منها الذي صدر في
١٤ شعبان سنة ١٢٩٣ هـ الموافق ٢ سبتمبر سنة ١٨٧٦ م
بهذه الديباجة :

« وردت الينا هذه الرسالة من قلم العالم العلامة
والاديب الفهامة الشيخ محمد عبده أحد المجاورين بالازهر،
وقد أدرجناها بحروفها »

وكان عمره وقتئذ سبعة وعشرين عاما . ثم تابع نشر
رسائله التي بلغت خمسا في هذه الجريدة الى العدد ٤١ في
ذى الحجة ١٢٩٤ هـ . وهي السنة التي نال فيها شهادة
العالمية من الازهر الشريف . وقد كانت كل رسالة من
هذه الرسائل بعد الرسالة الاولى تنشر بهذه الديباجة :

« وردت الينا هذه الرسالة من قلم جناب العلامة الاديب
الفاضل الارب الشيخ محمد عبده أحد أهل العلم
بالازهر »

وتعتبر هذه الرسائل اولى منشأته في صدر شبابه ،
وكان يغلب عليها في ذلك الحين الاسلوب المسجع ، والتفكير
الفلسفي الذي تأثر فيه بمدرسة السيد جمال الدين
الافغانى ، حتى كان في بعض مقالاته يلخص دروس استاذه
وينشرها في « جريدة مصر » . وهي جريدة اسلامية كانت

وقتئذ لسان حال السيد جمال الدين وتلاميذه ومريديه
وهذه الجريدة وجريدة الاهرام هما اللتان نشر فيهما
أولى مقالاته في الدور الأول من شبابه ، دور طلب العلم
بالازهر وتلمذته على جمال الدين

وقد كانت هذه المقالات ، وما عرف عنه من النبوغ
وسعة العلم حين كان يدرس في الازهر الشريف للطلبة
طائفة من كتب الفلسفة والادب والعلوم الدينية ، من أهم
مارشحه للتدريس في المدارس العليا ، فعين مدرسا للتاريخ
في «دار العلوم» ومدرسا للغة العربية وآدابها في مدرسة
اللسن ، في أواخر سنة ١٢٩٥ هـ الموافقة سنة ١٨٧٨ م .
وقد تولى التدريس في هاتين المدرستين مع الاستمرار في
التدريس في الجامع الازهر ، وقد درس لطلبة دار العلوم
« مقدمة ابن خلدون » وكان في أثناء تدريسه لابوابها
وفصولها العمرانية ، يبت أفكاره السياسية والاجتماعية
في أذهان تلاميذه ، ويداهم على أسباب الضعف التي
تصيب الأمم بالسقوط ، وأسباب القوة التي تنهض بالدول
وتؤدي إلى الرقي والنجاح !

وقد بث في تلامذة مدرسة اللسن حب لفتنا العربية ،
وزادهم إعجابا بأدبها وبلاغتها ، ودفعهم إلى العمل لأحياء
تراثها المجيد . وكان لهذه الروح التي أيقظها في نفوس
الشباب ما جعلهم يؤمنون بوجوب الإصلاح ، ويشعرون
بأن عليهم واجبا مقدسا بإصلاح ما أفسده الخديو
اسماعيل والخديو توفيق من شئون مصر المالية
والسياسية والادبية . وقد تخرج عليه طائفة من زعماء
مصر وعلمائها وأدبائها الذين قاموا بخدمة بلادهم وإصلاح
أحوالها فيما عهد اليهم من مناصب وأعمال ، نذكر منهم
سعد زغلول ، وإبراهيم اللقاني ، ومحمد صالح ، والشيخ
على يوسف ، وأحمد لطفى السيد ، ومصطفى عبدالرازق ،
« حفنى ناصف »

الدور الثانى : فى الوقائع المصرية

وقد كانت هذه الجهود الاولى التى بذلها محمد عبده فى صدر حياته مما لفت اليه أنظار رئيس الوزارة فى ذلك الحين مصطفى رياض باشا ، وكانت جريدة الوقائع المصرية فى حاجة الى الاصلاح والتحسين بعدما انتقل تحريرها من اللغة التركية الى العربية ، فأحب أن يعين فيها كاتباً قديراً يستطيع أن ينهض بها ، ويحقق لها ما يريد من رقى ، فأشار عليه الوزير الشاعر الفارس محمود سامى البارودى بأن يعين فيها الشيخ محمد عبده ، ففى اواسط سنة ١٢٩٧ هـ (١٨٧٩ م) عينه محرراً ثالثاً بها . ثم عينه محرراً اول ورئيساً لتحريرها ، فأختار لمساعدته فى التحرير الشيخ سعد زغلول (سعد زغلول باشا) . والشيخ ابراهيم الهلباوى (المحسنى الشهر فيما بعد) والشيخ سيد وفا . . وهم من الذين عرفوا بجودة الكتابة وبراعة التحرير فى ذلك الزمان

وقد مكث رئيساً لتحرير هذه الجريدة يكتب فيها بحوثه السياسية والوطنية والاجتماعية حتى فشلت الثورة العرابية وقبض عليه . وسجن ، وحكم عليه بالنفى ثلاث سنوات خارج البلاد المصرية

وقد عنى اثناء رياسته لجريدة الوقائع المصرية باصلاح تحريرها ، وتوجيه الخدمة للشعب على الرغم من انها جريدة حكومية . وكان يتناول فيها الموضوعات الكبرى سواء كانت مالية ام سياسية ام وطنية ، مما لا يجيده غيره فى الصحافة المصرية فى ذلك الحين . وحدث ان بعث رياض باشا الى قلم المطبوعات يطلب نشر مقال فى الوقائع المصرية ، عن حالة مصر المالية ، فلم يخذلوا غير محمد عبده لكتابة هذا المقال ، الذى دبجه بقلمه البليغ واطلاعه

الواسع على شئون مصر المالية ، فأعجب به رئيس
الوزارة

وقد أتاح له عمله في هذه الجريدة أن يهذب الأسلوب
الصحفى ويرقى الكتابة العربية ، ويضع لائحة لقلم
المطبوعات أو الجريدة الرسمية كما كانت تدعى بهذين
الاسمين في ذلك الزمان . وكان من أحكام هذه اللائحة
أن جميع إدارات الحكومة ومصالحها ، ومحاكمها
ومجالسها في العاصمة المصرية وغيرها من المدن والقرى ،
تكتب للجريدة مخبرة لها بما أتمت وما لم تتمه من أعمال
ومشروعات . وأن لرئيس التحرير والمحررين الحق في
انتقاد كل ما يرون انتقاده من أعمال الحكومة والموظفين
وكان من أثر عنايته بلغة الكتابة وتحريه الأسلوب
الفصيح في الوقائع المصرية أن عيّنت الصحف المصرية
الأخرى بتحسين أسلوبها واختيار المحررين الجيدين .
وكان من أثر انتقاد الحكومة وأسلوب موظفيها ولفتهم
الركيكة أن عيّنت الحكومة بانتقاء الموظفين الصالحين ،
وفتحت مدارس ليلية لتعليم المقصرين كما عيّنت
الحكومة بتحرير العدالة ، والحق في أعمالها ،
وإصلاح ما فسد من شئونها ، وجعلها تحسب للانتقاد
حسابه ، وأصبح رئيس تحرير الجريدة الرسمية مهيمنا
على سلوك الحكومة ينتقد الأعمال والأقوال ، ويطلع الأمة
على عيوبها الرسمية والاجتماعية ، ويرشد رجال الحكم
وقادة الرأي إلى نواحي الرقى والإصلاح

وقد ضاق وزير المعارف في ذلك العهد بانتقاد الوقائع
المصرية ، وشكا إلى رياض باشا هذا الانتقاد ، فقال له
رياض باشا : « ان كان ما كتبه الجريدة حقا ، فلا وجه
لشكوى ، وإن كان باطلا فعليك ان تبين ذلك بالبرهان .
ومحمد عبده لا يتأخر عن نشره بالجريدة ، فانه لم يقصد

بما كتب الا المصلحة العامة » فسكت الوزير
وقد قال الشيخ محمد عبده في مذكراته : « ومن
فكاهات ذلك العهد أن مدير بنى سوييف (أ.بك) بعد
أن ضاق صدره من شدة انتقاد الجريدة الرسمية ومؤاخذه
نظارة الداخلية له على بعض أخطائه أصدر أمره بمنع
دخول الجريدة الرسمية في مديريته

» وكتب بذلك محررا غير رسمي الى صديقه مدير
المطبوعات ، فوقع المحرر في يد رئيس التحرير (محمد
عبده) . . لانه كان العامل وحده في الادارة (أى هونفس
مدير المطبوعات) . فنشرت تلك الفعلة في منشور عام له
ولجميع المديرين ، وادرج المنشور في الجريدة الرسمية ،
فانظر الى أثر ذلك فى أنفس العامة والخاصة . وهذا
مما علم الناس طرق الانتقاد على اعمال الحكومة وأفهمهم
انها قد أقامت من نفسها مراقبا عاما عليها يبين مواضع
الضعف فيها ، ويرشد الى طرق التدارك لما يقع من خلل ،
وهو مما يرفع الهمم الى أعمال الفكر فى معرفة الحق ،
ويسوق العزائم الى طلبه »

وقد رسم الشيخ محمد عبده فى لائحة المطبوعات
للجرائد الاخرى وما ينشر من كتب ومطبوعات ما رسمه
لنفسه وجريدته من آداب وتعاليم فخدم بذلك الصحافة
وخدم اللغة العربية ، وخدم وطنه واسهم فى جهاده
القومى والسياسى

هذا هو الدور الثانى من أدوار حياته القلمية ، وهو
دور العمل الوطنى والاصلاح الحكومى والاجتماعى ،
وكان لمقالاته الوطنية أثرها العظيم فى الثورة العراقية ،
وكان الصحفي الاول الذى قدرته الحكومة ، وقدره
الشعب ، وكان لآرائه وافكاره المكانة الاولى بين الزعماء
والكتاب . ولقد كتب المحامى الانجليزى مستر برودلى

الذى دافع عنه فى أثناء المحاكمة يصف تأثير قلمه فى قرائه بما ملخصه :

« كان الشيخ محمد عبده اقوى الوطنيين المصريين موهبة . واكثرهم تأثيرا فى قرائه وبخاصة فى الطبقة المهدبة من ابناء وطنه ، لانه كان كاتباً قديراً ، وعالماً بالعربية ضليعاً ، وخطيباً فصيحاً يمتلك العقول والالباب . وقد ساعد فى جعل الراى العام دافعا حقيقيا الى الترقى المصرى ، ولم يكن متعصبا ولا جامدا ، ولا مستهترا بآداب الدين . وكان من العلماء المسلمين الذين يكرهون التعصب ويؤثرون التسامح ، ويحترمون حرية الراى واستقلال الفكر

» ولا ريب عندى ان اخلاق الشيخ محمد عبده تعتبر مثلاً حقا للقوة العقلية والتفكير العظيم . . » !

ذلك بعض ماكتبه هذا المحامى الانجليزى فى وصفه للشيخ محمد عبده ككاتب سياسى وزعيم وطنى وصحافى كبير فى هذا الدور الثانى من حياته القلمية التى سبقت نفيه بثلاث سنوات (١٨٧٩ - ١٨٨٢ م)

الدور الثالث : فى العروة الوثقى

بدأ الدور الثالث من حياته القلمية حين غادر مصر بعد الحكم عليه بالنفى ثلاث سنوات فى ١٣ صفر سنة ١٣٠٠ هـ الموافق ٢٤ ديسمبر سنة ١٨٨٢ م فسافر الى بيروت ، واقام فيها مدة يعلم الدين ويحاضر فى العلوم والآداب ويكتب فى الصحف السورية ، ويراسل الصحف المصرية أيضا . وبعد نحو عشرة اشهر تلقى من السيد جمال الدين الافغانى دعوة بالسفر الى باريس حيث يقيم فى ذلك الحين بعد هجرته من الهند الى أوروبا . فقد كان السيد قد اخرجته الخديو توفيق سنة ١٨٧٩ م من مصر

هو وتابعه « ابو تراب » فأقام في « حيدر آباد » وفيها كتب رسالته في « الرد على الدهريين »

ولما قامت الثورة العراقية ألزمتة الحكومة البريطانية بالإقامة في «كلكتا» عاصمة الهند ، حتى انتهت الثورة فسمحت له بالسفر الى أى بلد يختاره ، فاختار السفر الى أوروبا وقصد مدينة لندن ، فأقام بها عدة أيام ، ثم سافر الى باريس للإقامة بها . وفي ذلك الوقت دعا إليه الشيخ محمد عبده ليقوما بعمل حيوى يعود على المسلمين بالنفع العام ، ويحقق أهداف الاسلام

غادر الشيخ محمد عبده بيروت قاصدا باريس حيث التقى بالسيد جمال الدين ، وسكن معه بالحى اللاتينى . ثم وضعوا مشروع جمعية اسلامية عرفت باسم « العروة الوثقى » وكانت هذه الجمعية أشبه ما تكون بالجمعيات السرية ، فلم يكن لغير اعضائها ، وهم من زعماء الاسلام ورجاله الفيورين ان يعرف شيئا من أسرارها . وانما يمكنه ان يفهم أنها تعمل لوضع أساس الجمع بين فكرة القومية العربية والجامعة الاسلامية ، وان من أهدافها هداية الناس الى أصول الدين ، والدعوة الى الوحدة الاسلامية ، والسعى فى تأسيس حكومة اسلامية على قاعدة الخلافة الراشدة ، وانقاذ المسلمين من براثن الاستعمار

وكان لهذه الجمعية قانون أساسى من ثلاثين مادة . ويمين يؤديه كل عضو حين انتظامه فى العضوية وهو يتضمن أغراض الجمعية . ونص هذا اليمين ما يأتى :

« اقسم بالله العالم بالكلى والجزئى ، والجلى والخفى ، القائم على كل نفس بما كسبت ، الآخذ لكل جارحة بما اجتרכת ، لاحكم كتاب الله تعالى فى اعمالى وأخلاقى بلا تأويل ولا تضليل . ولاجيب داعيه فيما دعا اليه ،

ولا اتقاعد عن تلبيته في أمر ولا في نهى، ولا تدعون لنصرته،
ولا قوم بها ما دمت حيا ، لا افضل على الفوز بها مالا
ولا ولدا

« أقسم بالله مالك روحى ومالى ، القابض على
ناصيتى ، المتصرف لاحساسى ووجدانى ، الناصر لمن
نصره ، الخاذل لمن خذله ، لا بذلن مافى وسعى لاحياء
الاخوة الاسلامية ، ولا نزلنها منزلة الابوة والبنوة
الصحيحتين ولا عرفنها كذلك لكل من ارتبط برابطة
العروة الوثقى ، وانتظم فى عقد من عقودها ، ولا راعينها
فى غيرهم من المسلمين ، الا أن يصدر عن أحد ما يضر
بشوكة الاسلام ، فانى أبذل جهدى فى ابطال عمله المضر
بالدين ، وآخذ على نفسى فى محو اثره مثل ما آخذ عليها
فى المدافعة عن شخصى

« أقسم بهيبة الله وجبروته الاعلى أن لا أقدم الا
ما قدمه الدين ، ولا أوخر الا ما اخره الدين . ولا اسعى
قدما واحدة أتوهم فيها ضررا يعود على الدين ، جزئيا
كان او كليا . وأن لا أخالف أهل العقد الذين ارتبطت
معه بهذا اليمين فى شىء يتفق رأى أكثرهم عليه
« وعلى عهد الله وميثاقه أن اطلب الوسائل لتقوية
الاسلام والمسلمين عقلا وقدرة بكل وجه اعرفه . وما جهلته
اطلب علمه من العارفين ، لا أدع وسيلة حتى احيط بها
بقدر ما يسعه امكانى الوجودى

« وأسأل الله نجاح العمل ، وتقريب الامل ، وتأيد
القائم بأمره ، والناشر لواء دينه . آمين »

وفى الخامس من جمادى الاولى سنة ١٣٠١ هـ الموافق
١٢ مارس سنة ١٨٨٤ م صدر العدد الاول من جريدة
العروة الوثقى بباريس لتكون لسان حال هذه الجمعية .
وقد كتب فى رأسها : «مدير السياسة السيد جمال الدين

«الافغانى» و «رئيس التحرير محمد عبده»

وعلى الرغم من النفقات الباهظة التى تلزم لاصدار
جريدة عربية فى باريس فان الجمعية كانت تهديها الى
ملوك الغرب وامرائهم وقادتهم وزعمائهم ، وترسلها
الى كل من يطلبها مجانا

وقد صدر العدد الاول بمقال جاء فى مطلعته :

« بسم الله الرحمن الرحيم

» لماذا صدرت الجريدة

» ربنا عليك توكلنا واليك انبنا ، واليك المصير

» هذا ما تمذه العناية الالهية من قول الحق ، متعلقا

بأحوال الشرق ، وعلى الله المتوكل فى نجاح العمل

» خفيت مذاهب الطامعين ازمانا ، ثم ظهرت ، بدأت

على طرق ربنا لا تنكرها الانفس ، ثم التوت . اوغل

الاقوياء من الامم فى سيرهم بالضعفاء حتى تجاوزوا بيداء

الفكر ، وسحروا البابهم حتى اذهلوهم عن انفسهم ،

وخرجوا بهم عن محيط النظام ، وبلغوا بهم من الضيم

حدا لا تحمله النفوس البشرية

» ذهب قوم الى ما يسوله الوهم ، ويفرئ به شيطان

الخيال ، فظنوا أن القوة الآلية ، وان قل عمالها ، يدوم

لها السلطان على الكثرة العددية ، وان اتفقت آحادها ،

بل زعموا انه يمكن استهلاك الججم الفقير فى النزول

الىسير ، وهو زعم ياباه القياس وينطله البرهان .. »

ثم اخذ يفند هذا الراى . وانتقل الى بيان اخلاق

الامم الضعيفة ، واستكاثتها للاستبداد والظفیان ، ونعى

عليها التفرقة ، وخاصة فى بلاد المسلمين ، التى اتاحت

للاستعمار السيادة عليها بسبب الخلاف والتفرقة

والنزاع . ووضح كيف بلغ الاجحاف غايته ووصل
العدوان نهايته في هذه البلاد ، وكيف أصبحت الحالة
سيئة في مصر التي تعتبر عند المسلمين زعيمة الاقطار
الاسلامية ، ثم تحدث عن وجوب الدعوة للعمل في الشرق
وفي بلاد العروبة والاسلام لاصلاح ما افسده الخلاف
ومحاربة الاستعمار الذي يعمل على هدم القومية العربية ،
ومجد المسلمين والاسلام . واذان أن أعضاء جمعية العروة
الوثقى اختاروا أن تكون لهم جريدة بأشرف لسان عندهم ،
وهو اللسان العربي ليتمكنوا بواسطتها من بث آرائهم ،
وتوصيل أصواتهم الى الاقطار القاصية ، تنبيها للعاقل ،
وتذكيرا للذاهل . . !

وبعد ذلك تحدث في الافتتاحية عن منهج « العروة
الوثقى » واغراضها فقال ما ملخصه :

١ - تضع الجريدة نفسها في خدمة الشرقيين عامة ،
فتبين لهم الواجبات التي يجب عليهم القيام بها ، والتي
كان التفريط فيها سببا في تدهورهم ، وتوضح الطرق
التي يجب اتباعها لتدارك الاخطاء الماضية ، وتجنب
الاضرار في المستقبل .

٢ - تبحث الاسباب والعلل التي أدت الى ضعف
المسلمين وفي طبيعتها تفريطهم في تعاليم الدين

٣ - تكشف الفطاء عن الشبه التي شغلت أوهام
المترفين ، وتزيح الوسوس التي سيطرت على عقول
الكثيرين

٤ - تحاول أن تحيي الامل في النفوس ، وتبين أن
طريق النهوض ليست بالضعوبة التي توجب فتور الهممة
وخور العزيمة

٥ - تهتم بالرد على التهم التي توجه الى المسلمين

والاسلام ، وعلى الشرقيين ، وستفند مفتريات الغربيين
القائلين بأن المسلمين لن ينهضوا ماداموا متمسكين
بأصول دينهم

٦ - توالى الجريدة اطلاق الشرقيين على الاحداث
العالمية واسرارها ليحيطوا علما بما يدبره السياسيون
الاوربيون

٧ - تعمل الجريدة على تقوية الروابط بين الامم
الاسلامية ، وبيان المنافع المشتركة بينها وتمكين الالفه بين
افراد هذه الامم

وقد استقبلت الصحف الفرنسية الحرة « العروة
الوثقى » استقبالا حسنا ، ورحبت بصدورها ، واشارت
بفضل القائمين على تحريرها ، ومكانتهما في العالم
الاسلامى

أما الصحف الانجليزية ، فقد حملت عليها حملات
شعواء . وفي مقدمتها جريدة التيمس الاستعمارية ،
واتهمتها بأنها وكر للدسائس ، وأخذ الانجليز يحاربونها
في كل مكان لهم نفوذ فيه ، ويقفون دون انتشارها في العالم
الاسلامى والبلاد الخاضعة للسيادة الانجليزية . وقد صدر
الامر وقتئذ بمنع دخولها في بلاد الهند ، واجتمع مجلس
الوزراء المصرى في جلسة خاصة بايعاز المحتلين الانجليز ،
قرر فيها منع دخول جريدة العروة الوثقى في البلاد
المصرية ، وان يدفع كل من تضبط معه غرامة قدرها
خمسة جنيهات مصرية

لم تفت هذه العقبات في عضد السيد جمال الدين
ولا في عضد الشيخ محمد عبده ، فظلا يصدران الجريدة ،
واخذ الشيخ محمد عبده يحرر مقالاته نهارا ، ويتلقى
دروسا في اللغة الفرنسية ليلا ، ويواصل العمل في تعزيز

شأن الجمعية ، وبث دعايتها في العالم الاسلامي

وكان مستر ويلفرد بلنت صديق مصر والمصريين في ذلك الحين ومؤلف كتاب « التاريخ السري للاحتلال البريطاني » قد وجه دعوة خاصة للشيخ محمد عبده لزيارة انجلترا ليبحث قضية بلاده للرأى العام ، فلبى دعوته ، وهناك التقى بكثير من رجال السياسة الانجليزية ، وجرت بينه وبينهم عدة احاديث تناولت الاحتلال البريطاني لمصر ، وكان ممن قابلهم اللورد هرتنكتون وزير الحرية الذي سأله قائلا :

— الا يرضى المصريون بحكم الانجليز الذين خلصوهم من ظلم الاتراك واستبداد الباشوات ؟ !

فرد عليه الاستاذ الامام بان مصر تأبى أن تستبدل استعبادا باستعباد ، ولا تقبل غير الحرية والكرامة والاستقلال ، ثم بسط له القضية المصرية من عهد محمد على باشا الكبير ، وكيف افسدت الدول الاوربية السياسة الشرقية ، وسيطرت على العالم الاسلامي

ومضت على ظهور « جريدة العروة الوثقى » بضعة اشهر صدر فيها ثمانية عشر عددا . ثم توقفت عن الظهور في اكتوبر ١٨٨٤م لضعف مواردها المالية ، وقلة المساعدات ، فرأى السيد جمال الدين الافغانى ان يكف عن اصدارها ، ولما عاد محمد عبده من رحلته في بلاد الانجليز كاشفه جمال الدين برأيه ، فاضطر مرغما أن يوافقه . وهكذا ماتت الجريدة ، وعاد الى بيروت يحاضر في علوم الدين ، ويلقى دروسه في المدرسة السلطانية .!

وقد كتب الشيخ محمد عبده في ترجمته لاستاذه السيد جمال الدين عن هذه الجريدة ، فقال :

« . . . ولما كلفته جمعية العروة الوثقى أن ينشئ جريدة تدعو المسلمين الى الوحدة تحت لواء الخلافة الإسلامية أيدها الله ، سألني أن أقوم على تحريرها ، فأجبت ونشر من الجريدة ثمانية عشر عددا . وقد أخذت من قلوب الشرقيين عموما والمسلمين خصوصا ما لم يأخذه قبلها وعظ واعظ ، ولا تنبيه منبه . وذلك لخلوص النية في تحريرها ، وصحة المقصد في تحريرها . ثم قامت الموانع دون الاستمرار في إصدارها ، إذ أقفلت أبواب الهند عنها ، واشتدت الحكومة الانجليزية في أعينها من تصل اليهم فيه . ثم بقى السيد بعد ذلك مقيما بأوروبا أشهراً في باريس ، وأخرى في لندرة الى أوائل شهر جمادى الاولى سنة ١٣٠٣ هـ . وفيه سافر الى البلاد الإيرانية »

وإذا كانت جريدة العروة الوثقى قد انشئت لخدمة الاسلام والمسلمين ، فانها لم تكن تحارب الأديان الأخرى ، أو تسعى بالفرقة بين أبناء الشرق المختلفين في الدين ، بل كانت الحرية رائدها ، والتسامح منهجها ، والوحدة مبدؤها . ولهذا كتب الأستاذ الشيخ محمد عبده في العدد الثامن الصادر منها في ١٥ مايو سنة ١٨٨٤ م يزيل كل شبهة عن لهجتها الإسلامية ، وينفى عنها التعصب ، ويقول : « لا يظن أحد من الناس أن جريدتنا هذه بتخصيصها المسلمين بالذكر أحيانا ، ومدافعتها عن حقوقهم تقصد الشقاق بينهم وبين من يجاورهم في أوطانهم ، ويتفق معهم في مصالح بلادهم ، ويشاركهم بالمنافع من أجيال طويلة ، فليس هذا من شأننا ، ولا مما نميل اليه ، ولا يبيحه ديننا ، ولا تسمح به شريعتنا . ولكن الغرض تحذير الشرقيين عموما والمسلمين خصوصا من تطاول الأجانب عليهم ،

والافساد في بلادهم

« وقد نخص المسلمين بالخطاب لانهم العنصر الغالب في الاقطار التي غدر بها الاجانب ، واذلوا أهلها اجمعين ، واستأثروا بجميع خيراتها . . »

الدور الرابع : في الصحف السورية

عاد الشيخ محمد عبده من باريس الى بيروت بعهد تعطيل جريدة « العروة الوثقى » ، فأخذ يحاضر في الدين لطلبة العلم ومريديه ، ويعلم الناس في داره وفي النوادي العلمية امور دينهم ويرشدهم الى خير دنياهم . ثم اختارته جمعية المقاصد الخيرية الاسلامية للتدريس في المدرسة السلطانية . وفي اثناء ذلك كان يكتب المقالات العلمية والبحوث الاسلامية والاجتماعية والسياسية في جريدة ثمرات الفنون البيروتية . فنشرت له عدة مقالات وبحوث منها : « مصر وجريدة الجنة » . وهي رد على مقالة نشرتها « جريدة الجنة » تتضمن تقريرا وتعنيفا للمصريين لخروجهم على الخديو محمد توفيق ، وكانت جريدة الجنان قد سبقت الجنة الى هذا المعنى ، واتهمت المصريين بذنوب لم يقتروها ، ورجعت بالثورة العرابية والاحتلال البريطاني الى اسباب ليست هي الاسباب الحقيقية . وقد قال في هذا الرد عن اسباب الاحتلال : « . . غير ان الحكومة الانكليزية على عادتها في اختلاق العلل ، وارتجال المساءات قلبت وجوه المسائل ، واستدبرت طالع الحق ، واستقبلت وجوه المطامع ، واتخذت مجرد التفسير في بعض نظمات الحكومة الخديوية سببا للمناوأة ، واندفعت لتسير مراكبها الى مياه الاسكندرية تهديدا ، وعدوانا . ثم نفخ بعض رجالها في انوف ضعفة العقول

من الاجانب المقيمين بالثغر حتى أوقدوا فتنة هلك فيها
المساكين ، قضاء لشهوة انجليزية . واقامت منها حكومة
انجلترا حجة في العدوان . ولو ان بصيرا نظر الى احوال
القطر المصرى بعين صحيحة من مرض الغرض لعلم أن
بداءة الخلل فى ذلك القطر من يوم وردت المراكب الانجليزية
لثغر الاسكندرية . ولا نسبة بين ماكان قبل ذلك من عموم
الامن ، ورواج الاعمال ، وانتظام المصالح ، وبين ماكان
بعده . . . »

ثم قال فى نهاية المقال :

« . . فقد تبين أن من حظ الانجليز ايقاع النفرة بين
الخدو ورعيته ، ليتم لهم ما يريدون منهما . كما مرنوا
عليه فى كل بلد دخلوه

« هذه هى الحقيقة التى ينكرها الجهلاء ، ويعرفها
العقلاء . فلم تكن اسباب المشاكل ما ذكره حضرة الكاتب،
وانما سببها الجشع الانجليزى الذى اتفق عليه سياسو
العالم . . . »

ثم كتب فى هذه الجريدة مقالا عن كتب الغزوات
الاسلامية واخبار الفتوح الاولى مما يباع فى الاسواق ،
ويحتوى على تشويه لسيرة النبى وتاريخ الاسلام والمسلمين
وقد اوضح فى هذا المقال ما ينبغى الاعتماد عليه فى هذه
الكتب وما لا ينبغى

وقد كتب فى ثمرات الفنون مقالا ردا على رسالة
نشرتها جريدة التيمس للسير صسمويل باكر بعنوان :
« السودان ومصر وانكلترا » ومقالا عن مصر والمحاكم
الاهلية ، واخر عن اللغة العربية فى المحاكم الاهلية . وذكر
فى الاولى انها رسالة من مصر للابهام . أما الثانية ، فقد
كتبها بعد عودته الى مصر

الدور الخامس : بعد عودته الى مصر

ولما رجع الى مصر في اوائل سنة ١٨٨٨ م بعد ان اقام في بيروت نحو ست سنوات نشرت له الصحف المصرية كثيرا من بحوثه القيمة . وقد اشتهرت مقالاته التي نشرتها جريدة المؤيد في الرد على هانوتو أحد وزراء فرنسا وكتابها في الاسلام والعقائد السامية والآرية ، كما اشتهرت مقالاته في فلسفة ابن رشد والرد على مجلة الجامعة والمقابلة بين الاسلام والنصرانية في التسامح الديني والعلم والمدنية التي جمعناها في كتاب « الاسلام دين العلم والمدنية »

ولما قام الاستاذ الامام برحلاته في صقلية وانجلترا وبعض المدن الاوربية وشمال افريقيا كتب عدة مقالات في مجلة « المنار » . أما بحوثه في اصلاح التعليم واصلاح الازهر الشريف ، ورسائله الاصلاحية السياسية والدينية ، فقد نشر بعضها في المنار والصحف الاخرى ، ونشر البعض الآخر بعد وفاته في « تاريخ الاستاذ الامام » للسيد محمد رشيد رضا

هذا عدا كتاب « رسالة التوحيد » وما وضعه في تفسير القرآن ، وما كتبه عن الثورة العراقية ، وما ترجمه عن سبنسر في التربية ، وعن الفارسية في الرد على الدهريين للسيد جمال الدين الافغانى ، وما شرحه من كتب الادب كنهج البلاغة للامام على بن أبى طالب ، ورسائل بديع الزمان الهمزاني ، وكتساب البصائر النصيرية في المنطق ، وكتاب المخصص لابن سيده الذي حققه مع العلامة الشنقيطى ، وكتاب اسرار البلاغة لعبد القاهر الجرجاني ، ورسائله الادبية والاخوية لاصدقائه وقد كتب الى صديقه الكاتب الانجليزى مستر ويلفرد

بلنت رسائل في صيف سنة ١٩٠٤ م تضمنت آراءه
الآخرة في النظام السياسي المقترح لمصر . وقد نشرت
هذه الرسائل مترجمة الى الانكليزية في كتاب بلنت
« التاريخ السرى للاحتلال البريطانى لمصر » سنة ١٩٠٧ م
بلندن

وللاستاذ الامام آثار قلمية مخطوطة ، بعضها موجود
وبعضها الآخر مفقود . ومن الموجود : « رسالة في علم
الوضع » بخط الشيخ محمد عبده وهى فى عشر صفحات
و « دروس دار الافتاء » التى كان يلقيها فى دار
الافتاء بالازهر ، و « رسالة فى المنطق » وهذه المخطوطات
عند الدكتور عثمان أمين . ورسالة فى التربية لهربرت
سبنسر ترجمها الشيخ محمد عبده عن النسخة الفرنسية
وهى فى حوزة الأستاذ الاديب راشد رستم

أما المفقود من المخطوطات ، فمن ذلك « رسالة فى
وحدة الوجود » . و « فلسفة التاريخ والاجتماع » .
وهو يحوى محاضرات الشيخ محمد عبده فى مدرسة دار
العلوم . وكتاب فى نظام التربية المصرية ، وآخر فى تاريخ
اسماعيل باشا



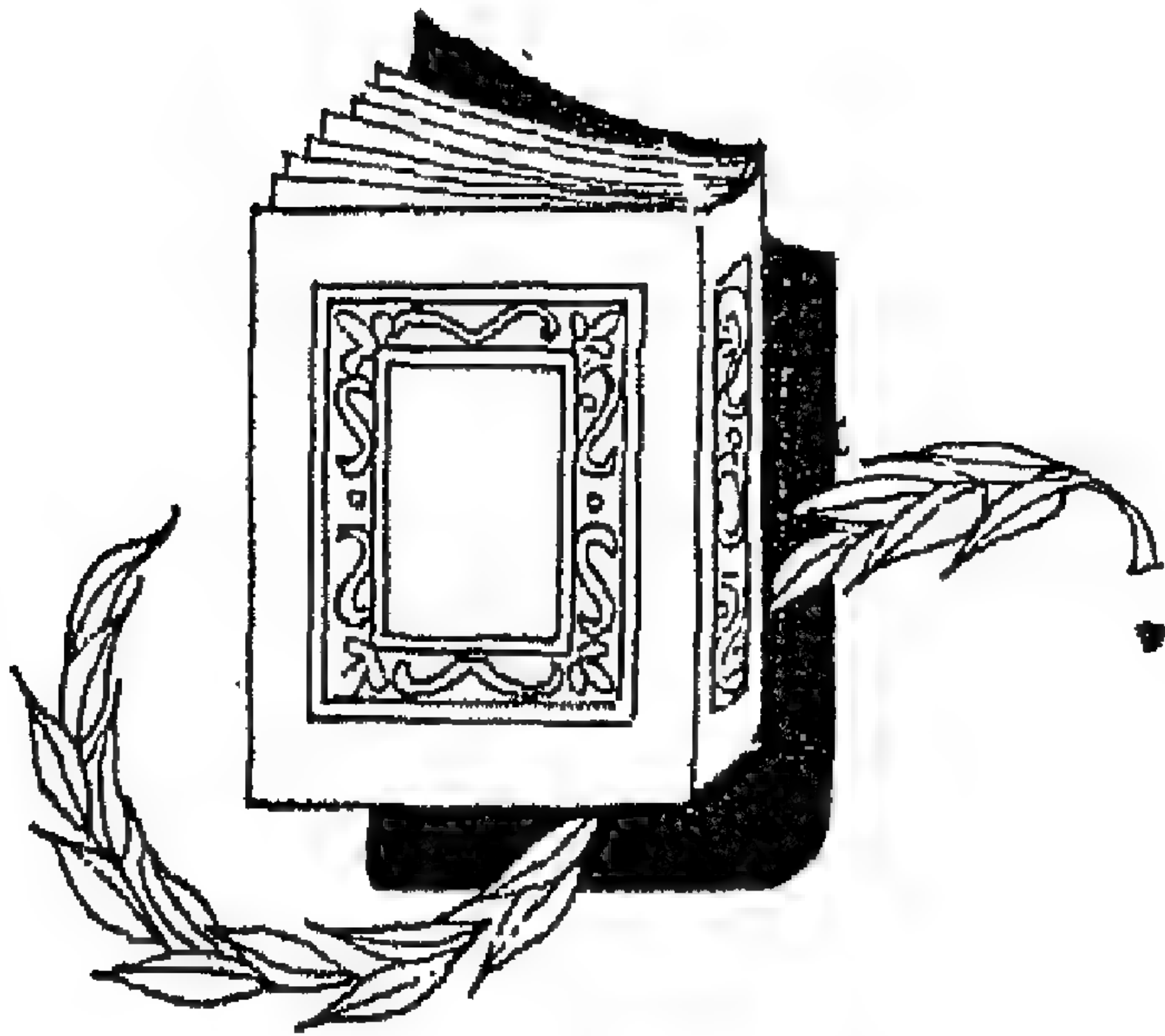
وقد رأينا ان ما خلفه الأستاذ الامام من تراث قلمى
ينقسم الى قسمين : قسم لمناسبات خاصة ليست قائمة
الآن . وقسم كتبه من خواطره وفلسفته وآرائه فى
الاسلام والمسلمين مما يصلح لكل زمان ومكان ، وما
يستفيد به هذا الجيل وكل جيل ، فحرصنا على احيائه
مع العناية بعرضه وتحقيقه

ومن ذلك هذا الكتاب « المسلمون والاسلام »
الذى تقدمه اليوم . وقد اخترناه مما كتبه فى « الوقائع

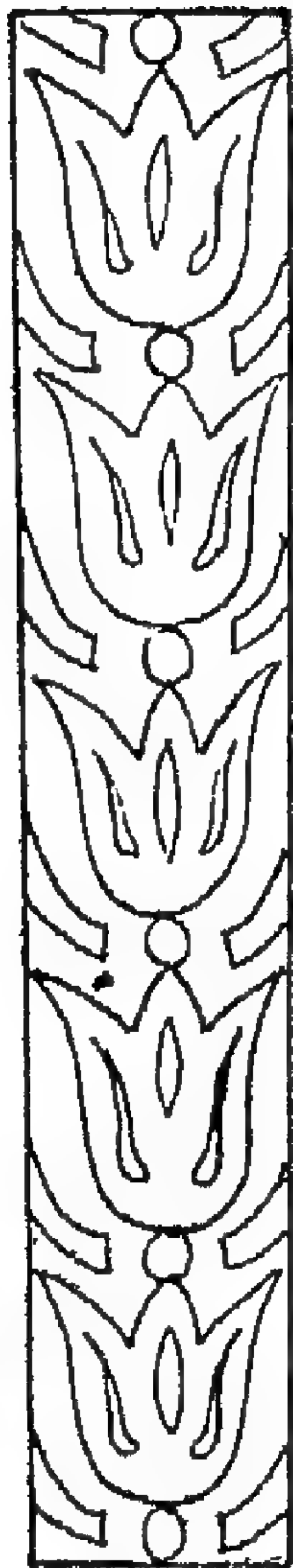
المصرية » و « العروة الوثقى » و « مجلة المنار »
و « ثمرات الفنون » وغيرها من الصحف المصرية
والسورية ، وجعلناه يشتمل على ستة فصول تناولت
موضوعات مفيدة في الإسلام وشئون المسلمين ، تهتم
جميع القراء ولو كانوا من غير المسلمين ، لأنها موضوعات
تتناول الانسان من حيث هو انسان في حاجة الى
الاصلاح النفسى والدينى كما تتناول المجتمع الانسانى من
اهم نواحيه ، وتعالج الشئون الاجتماعية والمسائل الكونية
التي لا يقتصر التفكير فيها على دين من الاديان او مذهب
من المذاهب

وسوف يرى القراء في صفحات هذا الكتاب ذخيرة
ثقافية ممتعة تفتح امام الناس آفاقا من المثل العليا
والراى الناضج ، والتفكير السليم الذى يقوم على أسس
متينة ويهدف الى النهوض بالفرد والجماعة من وهدة
التخلف الى مدارج الرقى والاصلاح العام

طاهر الطناحى



دين الوحدة
والسيادة
والمنشوة



الوحدة الإسلامية

((وأطيعوا الله ورسوله ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب
ريحكم))
قرآن كريم

أظلت ولاية الاسلام ما بين نقطة الغرب الاقصى الى
توئكانى على حدود الصين فى عرض ما بين فازان من جهة
الشمال وبين سرنديب تحت خط الاستواء . . اقطار
متصلة ، وديار متجاورة ، يسكنها المسلمون ، وكان لهم
فيها السلطان الذى لا يغائب . اخذ بصولجان الملك منها
ملوك عظام ، فأداروا بشوكتهم كرة الأرض الا قليلا . .
ما كان يهزم لهم جيش ، ولا يتركس لهم علم ، ولا يرد قول
على قائلهم . . قلاعهم وحصونهم متلاقية ، ومنابتهم ومغارسهم
فى سهوبهم «أراضيهما السهلة الواسعة» واخيافهم «الاراضى
المنحدرة عن الجبل» زاوية مزدهية بأنواع النبات ، حالة
بأصناف الاشجار ، صنع ايدى المسلمين ، ومدنهم كانت
أهلة مؤسسية على أمتن قواعد العمران تباهى مدن العالم
بصنائع سكانها وبدائعهم ، وتفاخرها بشموس الفضيل ،
وبدور العلم ونجوم الهداية ، من رجال لهم المكان الاعلى
فى العلوم والآداب .
كان فى الشرق من حكمائهم : ابن سينا ، والفارابى ،

والرازي ، ومن يشاكلهم ، وفي الغرب : ابن باجه ، وابن رشد ، وابن الطفيل ، ومماثلوهم . . وما بين ذلك امصار تتزاحم فيها اقدام العلماء في الحكمة والطب والفن والهندسة وسائر العلوم العقلية ، هذا فضلا عن العلوم الشرعية التي كانت عامة في جميع طبقات الملة . كان خليفتهم العباسي ينطق بالكلمة فيخضع لها فغفور الصين (١) وترتعد منها فرائص اعظم الماسوك في اوربا . ومن ملوكهم في قرونهم المتوسطة مثل : محمود الغزنوي (٢) وملكشاه السلجوقي (٣) ، وصلاح الدين الايوبي ، وكان منهم في المشرق مثل تيمور الكوركان ، وفي الغرب السلطان محمد الفاتح ، والسلطان سليم ، والسلطان سليمان العثماني . . اولئك رجال قضوا ولم يطر الزمان ذكرهم ولم يمح أثرهم

كانت لاساطيل المسلمين ساطة لاتبارى في البحر الابيض والاحمر والمحيط الهندي ، ولها الكلمة العليا في تلك البحار الى زمان غير بعيد . . كان مخالفوهم يدينون لملكوت فضلهم كما يذلون لسلطان غلبهم ، والمسلمون اليوم همهم يملأون تلك الاقطار التي ورثوها عن آبائهم وعديدهم لا ينقص عن اربعمائة مليون ، وأفرادهم في كل قطر بما اشربت قلوبهم من عقائد دينهم اشجع وأسرع اقداما على الموت ممن يجاورهم ، وهم بذلك أشد الناس

(١) فغفور : لقب ملوك الصين في ذلك الزمان

(٢) محمود الغزنوي ولد سنة ٩٦٧ م ومات سنة ١٠٣٠ م من عظماء التاريخ الاسلامي فتح غزنة التي تدعى افغانستان الان ، ثم فتح الهند وأدخل فيها الدين الاسلامي

(٣) ملكشاه بن الب أرسلان ، سلطان سلجوقي تولى الملك سنة ١٠٨٢ م الى ١٠٩٢ م زوج ابنته للخليفة المقتدي العباسي وكان هدفه اعادة المجد الى الخلافة بسيف السلجوقيين

ازدراء بالحياة الدنيا وأقلهم مبالاة بزخرفها الباطل ..
 جاءهم القرآن بمحكم آياته يطائب الناظرين بالبرهان
 على عقائدهم ، ويعيب الاخذ بالظنون والتمسك بالآوهام ،
 ويدعو الى الفضائل وعقائل الصفات ، فأودع في افكارهم
 جرائم الحق وبذر في نفوسهم الفضل ، فهم بأصول
 دينهم انور عقلا وانبه ذهنوا واشد استعدادا لنيل الكمالات
 الانسانية وأقرب الى الاستقامة في الاخلاق .. وربما
 يرون لانفسهم من الاختصاص بالشرف ، وما وعدوا به
 على لسان كتابهم الصادق من اظهار شأنهم على شئون
 العالم اجمع ونو كره المبطلون ، لا يرغبون بسلطة لغيرهم
 عليهم ، ولا يحوم بفكر واحد منهم أن يخضع لذي سطوة
 من سواهم ، وان بلغت من الشدة او اللين ما بلغت ..
 لما بينهم من الاخاء المؤزر بمناطق العقائد ، يحسب كل
 واحد منهم ان سقوط طائفة من بنى ملته تحت سلطة
 الاجانب سقوط لنفسه . ذلك احساس يشعر به وجدانه
 ولا يجد عنه مسليا ، وبما ساخ « غاص ورسب » في
 نفوسهم من جذور المعارف التي ارشدهم اليها دينهم ،
 ونالوا منها النصيب الاعلى في عنفوان دولتهم ، يعدون
 انفسهم اولى الناس بالعلم واجدرهم بالفضل



ذلك شأنهم الاول وهذا وصفهم للآن ، ولكنهم مع
 هذا كله وقفوا في سيرهم بل تأخروا عن غيرهم في المعارف
 والصنائع بعد أن كانوا فيها اساتذة العالم ، وأخذت
 ممالكهم تنقص اطرافها وتتمزق حواشيهما مع ان دينهم
 يرسم عليهم ان لا يدينوا لسلطة من يخالفهم .. بل الركن
 الاعظم لدينهم طرح ولاية الاجنبي عنهم ، وكشفها عن
 ديارهم ، بل منازعة كل ذي شوكة في شوكته .. هل نسوا

وعد الله لهم بأن يرثوا الارض وهم العباد الصالحون . .
هل غفلوا عن تكفل الله لهم باظهار شأنهم على سائر
النسب ولو كره المجبرمون ؟ هل سسوها عن ان الله
اشترى منهم لاهلاء كلمته انفسهم وأموالهم بأن لهم الجنة؟
لا . . لا . . ان العقائد الاسلامية مالكة لقلوب المسلمين ،
حاكمة في ارادتهم ، وسواء في العقائد الدينية والفضائل
الشرعية عامتهم وخاصتهم

نعم يوجد للتقصير في انماء العلوم ، وللضعف في القوة
اسباب ، أعظمها تخالف طلاب الحكم فيهم لأننا بينا ان
لاجنسية للمسلمين الا في دينهم ، فتعدد الحكام عليهم
كتعدد الرؤساء في قبيلة واحدة ، والسلطين في جنس
واحد ، مع تباين الاغراض وتعارض الغايات ، فشغلوا
أفكار الكافة بمظاهرة كل خصم على خصمه ، والهسا
العامة بتهينة وسائل المغالبة وقهر بعضهم لبعض ،
فأدت هذه المغالبات وهي أشبه شيء بالمنازعات الداخلية
الى الذهول عما نالوا من العلوم والصنائع ، فضلا عن
التقصير في طلب مالم ينالوا منها ، والافسار (١) دون
الترقى في عواليها . . ونشأ من هذا ما نراه من الفاقة
والاحتياج ، وعقبه الضعف في القوة والخلل في النظام ،
وجلب تنازع الامراء على المسلمين تفرق الكلمة وانشقاق
العصا ، فلهوا بأنفسهم عن تعرض الاجانب بالعدوان
عليهم

هذا كان من امراء المسلمين مع ما فيه من الضرر
الفادح عندما كانوا منفردين في ميادين الوغى ، لا يجاريهم
فيها سواهم من الملل . . ولكن ضرب الفساد في نفوس
اولئك الامراء بمزور الزمان ، وتمكن من طباعهم حرص

(١) الافسار أى التقصير

وطمع باطل فاتقلبوا مع الهوى ، وضلت عنهم غايات المجد
المؤثّل ، وقنعوا بألقاب الامارة واسماء السلطنة وما يتبع هذه
الاسماء من مظاهر الفخفة وأطوار النفخة ونعومة
العيش مدة من الزمان ، وأختاروا هوالاة الاجنبى عنهم
المخالف لهم فى الدين والجنس ، ولجأوا للاستنصار به
وطلب المعونة منه على ابناء ملتهم ، استبقاء لهذا الشبح
البالى والنعيم الزائل !

هذا الذى أباد مسلمى الاندلس ، وهدم أركان السلطنة
التيمورية فى الهند ومحا اطلالها ، وعلى رسومها شيد
الانجليز ملكهم بتلك الديار . . هكذا تلاعبت أهواء
السفهاء بالبلاد الاسلامية ، ودهورتها امانيتهم الكاذبة فى
مهاوى الضعف والوهن ، قبح ما صنعوا وبئس ما كانوا
يعملون

أولئك اللاهون بلذاتهم ، العاكفون على شهواتهم ، هم
الذين بددوا شمل الملة ، وأضاعوا شأنها ، وأوقفوا سير
العلوم فيها ، وأوجبوا التراخى فى الاعمال النافعة ، من
صناعة وتجارة وزراعة بما غلوا من أيدي بنيتها
إلا قاتل الله الحرص على الدنيا والتهالك على
الخصائس . . ما أشد ضررها وما أسوأ اثرهما ، نبذوا
كلام الله خلف ظهورهم وجحدوا فرضا من أعظم فروضه ،
فاختلفوا والعدو على ابوابهم . وكان من الواجب عليهم
أن يتحدوا فى الكلمة الجامعة ، حتى يدفعوا غارة الابعاد
عنهم ، ثم لهم ان يعودوا لثبتونهم . . ماذا أفادتهم المغالاة
فى الطمع والمنافسة فى السفاسف ؟ . . أفادتهم حسرة
دائمة فى الحياة ، وشقاء أبديا بعد الممات ، وسوء ذكر
لا تمحوه الايام

أما وعزة الحق وسر العدل ، لو ترك المسلمون وانفسهم

بماهم عليه من العقائد مع رعاية العلماء العاملين منهم ،
لتعارفت أرواحهم واثتلفت آحادهم ، ولكن وا أسسفا
تخللهم أولئك المفسدون الذين يرون كل السعادة فى قلب
أمير او ملك ولو على قرية لا امر فيها ولا نهى . . هؤلاء
الذين حولوا أوجه المسلمين عما ولاهم الله ، وخرجوا على
ملوكهم وخلفائهم ، حتى تساكرت الوجوه وتباينت الرغائب



**الاتفاق والتضافر على تعزيز الولاية الاسلامية ، من
اشد اركان لديانة المحمدية والاعتقاد به من أوليسات
العقائد عند المسلمين لا يحتاجون فيه الى استاذ يعلم ،
ولا كتاب يثبت ، ولا رسائل تنشر . . ان رعاة المسلمين
فضلا عن عيلاهم تتصاعد زفراتهم ، وتفيض من الدمع
حزنا وبكاء على ما أصاب ملتهم من تفرق الآراء ، وتضارب
الاهواء ، ولولا وجود الفواة من الامراء ، ذوى المطامع فى
السلطة بينهم ، لاجتمع شرقيهم بغربيهم ، شماليهم
بجنوبيهم ، ولبى جميعهم نداء واحدا**

ان المسلمين لا يحتاجون فى صيانة حقوقهم ، الا الى
تنبيه افكارهم لمعرفة مابه يكون الدفاع ، واتفاق آرائهم
على القيام به عند لزومه ، وارتباط قلوبهم بالناسىء عن
احساس بما يطرأ على الدين من الاخطار

ألم تر أمة الروس هل تجد فيها ما يزيد على هذه
الاصول الثلاثة ، هى امة كانت متأخرة فى الفنون والصنائع
عن سائر امم اوربا وليس فى ممالكها ينابيع للثروة ،
ولئن كانت فليس هناك ما يستفيضها من الاعمال
الصناعية ، فهى مصابة بالحاجة والاعواز . . غير ان تنبيه
افكار آحادها لما به يكون الدفاع عن امتهم واتفاقهم فى
النهوض به وارتباط قلوبهم ، صير لها دولة تمسك

لشطوتها وواسى أوروبا . . لم يكن لروسيا مصانع لمعظم الآلات الحربية ، ولكن لم يمنعها ذلك عن اقتنائها ، ولم يرتق فيها الفن العسكرى الى حد ما عليه جيرانها . . الا ان هذا لم يقعداها عن جلب ضباط من الامم الاخرى لتعليم عساكرها ، حتى صار لجيشها سهولة تخيف ، وحملة تخشاها دول أوروبا

فما الذى اقعدنا عن مشاكلة غيرنا ، فيما هو ايسر الاشياء علينا ، ونحن اشد الناس ميلا اليه : من رعاية شرف الذين والتألم بما يحط منه ، والتعاون على صون الوحدة الجامعة لنا عن كل ما يثلمها ؟

ما رد الافكار عن الحركة ، وما الهمم عن النهوض . الا اولئك المترفون ، يحرصون على طيب فى المطعم ، ولين فى المضجع ، وتطاول فى البنيان ، وتفاخر بالخدم والحاشية ولا يراعون فى حرصهم ما بعد يومهم ، ويحافظون على لقب موضوع ورسم متنوع ، يقنعون منه بالاحتفال لهم فى المواسم والاعياد وهز الرعوس وثنى الاعطاف ، تعظيمنا وتبجيلا ، ثم تذييل الاوراق الرسمية بأسماء ليس لها منسميات . . هؤلاء الساقطون يرضون لتخيل هذه الموائل (١) بكل دنيئة ، هؤلاء يقبلون من تصرف اعدائهم فى بيوتهم مالا يقبله واحد من آحاد الناس دون موته ، أولئك صاروا فى اعناق المسلمين سلاسل واغلالا ، يحبسون هذه الاسود عن فريستها بل يجعلونها طعمة للشعالب ، ولا حول ولا قوة الا بالله

انا بقية الرجال ، ويا خلف الانطال ، ويانىسل الاقيال هل ولى بكم الزمان ، هل مضى وقت التدارك ، هل آن اوان اليأس . . لا . . لا ، معاذ الله ان ينقطع أمل

(١) الموائل : جمع مائل من الرسوم مذهب اثره

الزمان منكم . . ان من ادرنه (١) الى بيشاور دولا اسلامية متصلة الاراضى ، متحدة العقيدة يجمعهم القرآن ، لا ينقص عددهم عن خمسين مليوناً (٢) ، وهم ممتازون بين اجيال الناس بالشجاعة والبسالة ، اليس لهم ان يتفقدوا على الدفاع والاقدام كما اتفق عليه سائر الامم . . ولو اتفقوا فليس ذلك ببدع منهم ، فالاتفاق من اصول دينهم . هل اصحاب الخدر مشاعريهم فلا يحسون بحاجات بعضهم البعض ، اليس لكل واحد ان ينظر الى اخيه بما حكم الله في قوله ((انما المؤمنون اخوة)) فيقيمون بالوحدة سدا يحول عنهم هذه السيول المتدفقة عليهم من جميع الجوانب

لا ألتبس بقولى هذا ان مالك الامر فى الجميع يصبح شخصا واحدا ، فان هذا ربما كان عسيرا ، ولكنى أرجو أن يكون سلطان جميعهم القرآن ، ووجهة وحدتهم الدين ، وكل ذى ملك على ملكه يسعى بجهدده لحفظ الآخر ما استطاع فان حياته بحياته وبقاءه ببقاءه ، الا ان هذا بعد كونه اساسا لدينهم تقضى به الضرورة وتحكم به الحاجة فى هذه الاوقات

هل آن الاتفاق ؟ . . هل ان الاتفاق ؟

الا ان الزمان يواتيكم بالفرص وهى لكم غنائم ، فلا تفرطوا . . ان البكاء لا يحيى الميت ، ان الاسف لا يرد الفائت ، ان الحزن لا يدفع المصيبة . . ان العمل مفتاح النجاح ، ان

(١) ادرنه بلدة فى شمال تركيا فى حدود بلغاريا . وبيشاور ، اوبشار بلدة فى اقصى المغرب العربى

(٢) يزيد عدد المسلمين الآن فى هذه المنطقة على مائة مليون . واذا أضفنا عليه عددهم فى الهند والصين واندونيسيا وباكستان وغيرها ، فان عدد المسلمين يكون نحو خمسمائة مليون

الصدق والاخلاص سلم الفلاح ، ان ائوجل يقرب الاجل ،
ان اليأس وضعف الهمة من اسباب الحتف : « وقل
اعملوا فسيرى الله عملكم ورسوله والمؤمنون ثم تردون
الى عالم الغيب والشهادة فينبئكم بما كنتم تعملون »

الا لا تكونوا ممن كره الله انبعاثهم فثبطهم وقيل اقعدا
مع القاعدين ، احذروا ان تقعوا تحت قول الله : «رضوا
بأن يكونوا مع الخوالف وطبع الله على قلوبهم فهم
لا يفقهون »

ان القرآن حي لا يموت ، ومن اصابه نصيب من حمده
فهو محمود ، ومن اصاب من مقتته فهو ممقوت ، كتاب
الله لم ينسخ فارجعوا اليه ، وحكموه في احوالكم وطباعكم
« وما الله بغافل عما تعملون »

ولعل حكام المسلمين قد وعظوا بسوء مغبة اعمال
السالفين وهموا بملافاة امرهم ، قبل ان يقضى عليهم ،
بما رزى به المفرطون من قبلهم

ورجاؤنا أن أول صبيحة تبعث إلى الوحدة وتوقف من
الرقدة ، تصدر عن اءالهم مرتبة ، وأقواهم شوكة ، ولا
نرتاب في ان العلماء العاملين ستكون لهم اليد الطولى في
هذا العمل الشريف ، والله يهدي من يشاء والله الامر
من قبل ومن بعد



الوحدة والسيادة

« المؤمن للمؤمن كالبنيان يشد بعضه بعضا »

((حديث شريف))

امران خطيران تحمل عليهما الضرورة تارة ، ويهدى اليهما الدين تارة أخرى ، وقد تفيدهما التربية وممارسة الآداب . . وكل منهما يطلب الآخر ويستصحبه بل يستلزمه ، وبهما نمو الأمم وعظمتها ورفعتها واعتلاؤها ، وهما الميل الى وحدة تجتمع ، والكلف بسيادة لا تتضع . واذا اراد الله بشعب ان يوجد ويلقى بوائيه « يثبت ويقيم » الى اجل مسمى ، اودع في ضئاضئه « اصوله » هذين الوصفين الجليلين ، فأنشأ خلقا سويا ، ثم استبقى له حياته بقدر ما مكن فيه من الصفتين الى منتهى أجله

كل أمة لا تمد ساعدها لمغالبة سواها لتنال منها بالغلب ما تنمو به بنيتها ، ويشتد به بناؤها ، فلا بد يوما ان تقضم وتهضم وتضمحل ويمحى أثرها من بساط الارض . ان التغلب في الامم كالتغذى في الحياة الشخصية ، فاذا أهمل البدن من الغذاء وقفت حركة النمو ، ثم

ارتدت الذبول والنحول ، ثم افضت الى الموت والهلاك .
وليس من الممكن لامة ان تحفظ قوامها ، وتصول على
من يليها لتختزل منه ما يكون مادة لنمائها ، الا ان تكون
متفقة في تحصيل ما تحتاج اليه هيئتها . . اذا احسست
من امة ميلا الى الوحدة ، فبشرها بما أعد الله لها في
مكتون غيبه من السيادة العليا والسلطنة على مختلف
الامم . . اذا تصفحنا تاريخ كل جنس واستقرينا احوال
الشعوب في وجودها وفنائها ، وجدنا سنة الله في
الجمعيات البشرية ، حظها من الوجود على مقدار حظها من
الوحدة ، ومبلغها من العظمة على حسب تطاولها في
الغلب . . وما انحرف شأن قوم وما هبطوا عن مكانتهم ،
الا عند إلهوهم بما في ايديهم ، وقناعتهم بما تسنى لهم ،
ووقوفهم على ابواب ديارهم ، ينظرون طارقهم بالسوء ،
وما أهلك الله قبيلة الا بعد مارزئوا بالافتراق ، وابتلوا
بالشقاق ، فاوزئهم ذلا طويلا وعذابا ويلا ، ثم فناء
سرمديا .

الوفاق تواصل وتقارب يحدثه احساس كل فرد من
أفراد الامة بمنافعها ومضارها ، وشعور جميع الآحاد
في جميع الطبقات بما تكسبه من منجد وسلطان ، فيلد
لهم كما يلد أشهى مرغوب لديهم ، وبما تفقده من ذلك ،
فيألمون له كما يألمون لأعظم رزء يصابون به

وهذا الاحساس هو ما يبعث كل واحد على التفكير في
احوال امة ، فيجعل جزءا من زمنه للبحث فيما يرجع
اليها بالشرف والسؤدد ، وما يدفع عنها طوارق الشر
والغيلة ، ولا يكون اهتمامه بالتفكير في هذا أقل من اهتمامه
بالنظر في احواله الخاصة ، ثم لا يكون نظرا عقيما حائرا
بين جدران الخيلة ، دائرا على أطراف اللسنة . . بل
يكون استبصارا تتبعه عزيمة يصدر عنها عمل يثابر على

استكمالها بما يمكن من السعة ، وما تحتمله القدرة على
نحو ما يكون فى الحصول على مواد المعيشة بلا فرق ، بل
تجد الانفس أن شأن الأمة فى المكان الاول من النظر ،
والدرجة الاولى من الاعتبار ، والشئون الخاصة فى المنزلة
الثانية منهما . ولا تقف فيما تجد عند جلب المصالح ودرء
المفاسد لأوقاتها الحاضرة ، بل يأخذ العقلاء منها سبلا من
التفكير ، ويخترطون سيوفا من الهمة ، ليصيبوا من سعيهم
شوارد من القوة ، ونواد من المكنة ، ويستخرجوا دفائن
من الثروة ويجمعوا ذلك للأمة ، لصيانة حياتها الى حد
العمر اللائق بها ، كما يسعى الحازم جهده لتوفير ما يلزم
لمعيشته ، وما يطمئن به قلبه فى دفع حاجته مدة العمر
الغالب ، بل يزيد عليه ما فيه الكفاية لابنائيه من بعده . .
وان الدور الاول من أعمار الامم لا ينقص عن خمسة قرون ،
ثم تتلوه سائر الادوار وأولها أقصرها وهو سن الطفولة ،
وبدء الكمال فيما يليه . . فما أرفع همم العقلاء فى الامم
المستبصرة

إذا بلغ الاحساس من مشاعر أفراد الأمة الى الحد
الذى بيناه ، رأيت فى الدهماء منهم والخاصة همما تعلو ،
وشيما تسمو ، واقداما يقود ، وعزما يسوق . . كل يطلب
السيادة والقلب ، فتتلاقى هممهم ، وتتلاحق عزائمهم ، فى
سبيل الطلب . فيندفعون للتغلب على الذين يلونهم ، كما
تندفع السيول على الوهاد ، ولا تقف حركتهم دون الغاية
مما نهضوا اليه ، ويكون ولايتهم على الامم بعد القلب
الاول تدفقا من الطبع لا يحتاج الى فكر وروية الا فى اعداد
وسائل الفوز والظفر

**هذان الامران : الوفاق ، والقلب ، عمادان قويان وركنان
شديدان من أركان الديانة الاسلامية ، وفرضان محتومان**

على من يستهسك بهما • ومن خالف أمر الله فيما فرض
منهما عوقب بالخزى فى الدنيا والعذاب فى الآخرة

جاء فى قول صاحب الشرع « ان المؤمن للمؤمن كالبنيان
يشد بعضه بعضا » وأن المؤمن ينزل من المؤمن منزلة أحد
أعضائه ، إذا مس أحدهما ألم تأثر له الآخر ، وجاء فى
نهيهِ « لا تقاطعوا ولا تدابروا ولا تحاسدوا وكونوا عباد
الله اخوانا » وأتذر من شد عن الجماعة بالخسران والهلاك ،
وضرب له مثل انشاة القاصية تكون فريسة للذئاب

هذا كله بعد ما أمر الله عباده بالاعتصام بحبله ، ونهاهم
عن التفرق والتغابن ، وامتن عليهم بنعمة الاخوة بعد ان
كانوا أعداء ونطق الكتاب الالهى « انما المؤمنون اخوة »
وطلب من المخاطبين بآياته أن يبادروا باصلاح ذات البين
عند التخالف ، ثم شدد على وجوب الاصلاح وان أدى
الى مقاتلة الباغى ، فقال : « وان طائفتان من المؤمنين
اقتتلوا فأصلحوا بينهما ، فان بغت احدهما على الاخرى
فقاتلوا التى تبغى حتى تفتى الى أمر الله » وقد أمر الله
الدخول فيما اتفق عليه المؤمنون وتوحيد الكلمة الجامعة
« ولا تكونوا كالذين تفرقوا واختلفوا من بعد ما جاءتهم
البيئات » . وتوعد الكتاب الاقدس كل من انحرف عن
سبيل المؤمنين بالعقاب الاليم ، فحكم بأن من يتبع غير
سبيل المؤمنين يوله الله ماتولى ، ويصله جهنم وساءت
مصيرا

وفى أمره الصريح ايجاب التعاون على البر والتقوى ،
ولا بر أحق بالتعاون عليه من تعزيز كلمة الحق واعلاء
منار الامة ، وأخبر الصادق صلى الله عليه وسلم « أن
يد الله مع الجماعة » وكفى بالقدرة الالهية عوننا اذا صح
الاجتماع وصدقت الالفه ، وقد بلغت مكانة الاتفاق فى

الشريعة الإسلامية أسمى درجة في الرعاية الدينية ، حتى جعل اجماع الأمة واتفاقها على أمر من الأمور كاشفا عن حكم الله وما في علمه . وأوجب الشرع الأخذ به على عموم المسلمين ، وعد جحوده مروفا من الدين ، وانسلاخا عن الإيمان ، ومن عناية الشارع بأمر الاتفاق قوله صلى الله عليه وسلم « لو دعيت الى حلف (١) الفضول لفعلت » ، فهو من حلف الجاهلية ، وقد صرح الشارع بقبوله لو دعى إليه . . وهذا اجمال الأدلة على وجوب الاتفاق وحظر المنابذة والمقابلة بين المسلمين ، بل وبينهم وبين غيرهم ممن رضى بذمتهم وقبل جوارهم بالمعروف في شرعهم ، فان سبيل المؤمنين يسعه ولا يضيق عنه

وأما السعى لاعلاء كلمة الحق وبسطة الملك وعموم السيادة ، فلا تجد آية من آيات القرآن الشريف الا وهى داعية اليه ، جاهرة بمطالبة المسلمين بالجد فيه ، حاضرة عليهم أن يتوانوا في أداء المفروض منه ومن الاوامر الشرعية أن لا يدع المسلمون تنمية ملتهم حتى لا تكون فتنة ويكون الدين كله لله ، وفي السنة المحمدية والسيرة النبوية ، مما يضافر آيات القرآن ماجمعه العلماء في مجلدات يطول عدها . . هذا حكم ديننا لا يرتاب فيه أحد من المؤمنين به والمستمسكين بعروته

هل يمكن لنا ونحن على ما نرى من الاختلاف والركون

(١) حلف الفضول ما كان بين بنى هاشم وبنى زهرة وتيم حين وفدوا على عبد الله بن جدعان وتحالفوا على ان يدفعوا الظالم ، يأخذوا الحق من الظالم . وسمى حلف الفضول ، لانهم تحالفوا على الا يدعوا عند أحد فضلا يزيد على حقه ، ويكون نواله بالظلم الا أخذه منه وردوه لصاحبه

الى الضيم ان ندعى القيام بفروض ديننا ؟ . كيف ومعظم الاحكام الدينية موقوف اجراؤه على قوة الولاية الشرعية ، فان لم يكن الوفاق والميل الى الغلب فرضين لذاتهما أفلا يكونان مما لا يتم الواجب الا به ، فكيف بهما وهما ركنان قامت عليهما الشريعة كما قدمنا . . هل لنا عذر نقيمه عند الله يوم العرض والحساب ، يوم لا ينفع خلة ولا شفاعاة بعد هدم هذين الركبتين ، وايسر شفاعاة الينا اقامتها وعديدنا اربعمائة مليون او يزيد ، هل يتيسر لنا اذا خلونا بانفسنا وجادلنا ضمائرنا ان نقنعها ونرضيها بما نحن عليه الآن ؟ .

كل هذه البرزايا التي حطت بأقطارنا ، ووضعت من أقدارنا ، ما كان قاذفنا ببلائها ، ورامينا بسهامها ، الا افتراقنا وتدابيرنا والتقاطع الذي نهانا الله ونبيه عنه ، لو أدينا حقوقا تطالبنا تلك الكلمة التي تهل بها السنتنا ، وتطمئن قلوبنا بذكرها ، وهي كلمة الله العليا هل كان يمكن للاغراب ان يمزقوا ممالكنا كل ممزق ، وهل كان يلمع سيف العدوان في وجوهنا ، وهل كنا نشيم (١) نيران الاعداء الا واقدامنا في صياصيتهم (٢) ، وأيدينا على نواصيتهم . . ان لابناء الدين الاسلامي يقينا بما جاء به شرعهم ، لكن اليس على صاحب اليقين بدين ان يقوم بما فرض الله عليه في ذلك الدين ؟ « أحسب الناس ان يتركوا أن يقولوا آمنا وهم لا يفتنون ، ولقد فتنا الذين من قبلهم فليعلمن الله الذين صدقوا وليعلمن الكاذبين » ولا ريبة في أن المؤمن يسره ان يعلمه الله صادقا لا كاذبا وأي صدق تظهره الفتنة ويمتاز به الصادق من الكاذب

(١) يشيم : تطلع نحوه ببصره

(٢) الصياصى : كل ما امتنع به كالحصون والمقلع

الا صدق في العمل ، هل يود المسلم لو يعمر ألف سنة
في الذل والهوان وهو يعلم أن الازدراء بالحياة هو دليل
الايمان

أنرضى ونحن المؤمنون - وقد كانت لنا الكلمة العليا
- أن تضرب علينا الذلة والمسكنة ، وأن يستبد في ديارنا
وأموالنا من لا يذهب مذهبنا ، ولا يرد مشربنا ، ولا يحترم
شريعتنا ، ولا يرقب فينا إلا ولا ذمة ، بل أكبر همه أن
يسوق علينا جيوش الفناء حتى يخلى منّا أوطاننا ،
ويستخلف فيها بعدنا أبناء جلدته ، والجالية من أمته

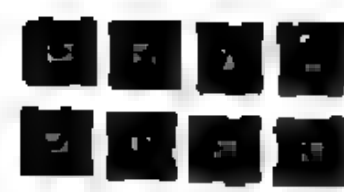
لا . . لا . . أن المخلصين في ايمانهم ، الواثقين بوعد
الله في نصر من ينصر الله ، الثابت في قوله : « أن تنصروا
الله ينصركم ويثبت أقدامكم » لا يتخلفون عن بذل أموالهم
وبيع أرواحهم ، والحق دأب والله حاكم والضرورة قاضية
فأين المفر . . المبصر بنور الله يعلم أنه لا سبيل لنصر الله
وتعزيز دينه إلا بالوفاق وتعاون المخلصين من المؤمنين .
هل يسوغ لنا أن نرى أعلامنا منكسة ، وأملاكنا ممزقة ،
والقرعة تضرب بين الغرباء على ما بقى في أيدينا ثم لا نبدي
حركة ، ولا نجتمع على كلمة ، وندعى مع هذا أننا مؤمنون
بالله وبما جاء به محمد ؟ . . واخجلناه لو خطر هذا
ببالنا ، ولا أظنه يخطر ببال مسلم على لسانه شاهد
الاسلام

ان الميل للوحدة ، والتطلع للسيادة ، وصدق الرغبة
في حفظ حوزة الاسلام ، كل هذه صفات كامنة في نفوس
المسلمين قاطبة ، ولكن دهاهم بعض ما أشرنا اليه في
الفصل السابق فألهاهم عما يوحى به الدين في قلوبهم
واذهلهم أزمانا عن سماع صوت الحق يناديه من بين
جوانحهم ، فسهوا وما غفوا ، وزلوا وما ضلوا ، ولكنهم

دهشوا وتاهوا ، فمثلهم مثل جواب المجاهيل من الارض
في الليالى المظلمة ، كل يطلب عوناً وهو معه ولكن لا يهتدى
اليه

وأرى أن العلماء العاملين لو وجهوا فكرتهم لا يصل
اصوات بعض المسلمين الى مسامع بعض ، لا يمكنهم أن
يجمعوا بين أهوائهم في أقرب وقت . . وليس ذلك بعسير
عليهم ، بعد ما اختص الله من بقاع الارض ببيته الحرام
بالاحترام ، وفرض على كل مسلم أن يحجه ما استطاع .
وفي تلك البقعة يحشر الله من جميع رجال المسلمين
وعشائرهم وأجناسهم ، فما هي الا كلمة تقال بينهم من
ذى مكانة في نفوسهم تهتز لها أرجاء الارض ، وتضطرب
نواكس القلوب

هذا ما أعدتهم له العقائد الدينية ، فان أضفت اليه
ما اذاب قلوبهم من تعديات الاجانب عليهم ، وما ضاقت
به صدورهم من غارات الاغراب على بلادهم ، حتى بلغت
أرواحهم التراقي ، ذهبت الى أن الاستعداد بلغ من نفوس
المسلمين حداً يوشك أن يكون فعلاً ، وهو مما يؤيد
الساعين في هذا المقصد ، ويهيء لهم فوزاً ونجاحاً (١) بعون
الله الذي ما خاب قاصده ، وهو ربى اليه أدعو وأليه
أنيب



(١) لقد تحقق أمل الاستاذ الامام عن فوز كثير من البلاد الاسلامية
بالحرية والسيادة والاستقلال والخلاص من نير الاستعمار ، وليسكن
بقية الوحدة المتى تجمع شمل هذه البلاد وتزيد حصرية وسيادة
وقوة

الأمل وطلب المجد

((انه لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون))

((ومن يقنط من رحمة ربه الا الضالون))

« قرآن كريم »

تلك آيات الكتاب الحكيم ، تنبئ عن سر عظيم ،
اختص الله به الانسان ، ورفع به على سائر الاكوان ،
ليبلغ به المقام المحمود ، ويحوز ما أعدته له العناية الالهية
من الكمال اللائق به . . راجع نفسك ، واصنع لمناجاة شرك ،
تجد في وجدانك ميلا قويا ، وحرصا شديدا ، يدفعك الى
طلب المجد ، وعلو المنزلة ، في قلوب أبناء جنسك . . ثم
ارفع بصرك الى سواد أمة بتمامها ، تجد مثل ذلك في
كليتها كما هو في آحادها ، تبتغي رفعة المكانة في نفوس
الامم سواها

ذلك أمر فطري جبل الله عليه طبيعته هذا النوع منفردا
ومجتمعاً ، ليس من السهل على طالب المجد وعلو المكانة
أن يصل الى ما يطلب ولكنه يلاقى في الوصول اليه وعرا
في السبل ، وعقبات تصد عن المسير ، ومع هذا فلا يضعف
حرصه ، ولا ينقص ميله . . يقطع شعاباً ، ويعانى صعاباً ،

حتى يرقى ذروة المجد ، ويتنسم شاهق العزة ، ولو قام
في وجهه مانع عن الاسترسال في مسيره والتجأ للسكون
رأيته يتململ ويتضجر ، كأنما يتقلب على الرمضاء

ولو سير الحكيم الخبير أعمال البشر ، ونسب كل عمل
الى غاية العامل منه ، رأى أن معظمها في طلب الكرامة وعلو
المقام . . كل على حسبه وما يتعلق منها بتقويم المعيشة
ليس شيئاً مذكوراً بالنسبة لما يتعلق بشئون الشرف ،
هذه خلة ثابتة في الكافة من كل شعب على اختلاف
الطبقات من ارباب المهن الى أصحاب الامر وانتهى ، كل
ينافس أهل طبقته في أسباب الكرامة بينهم ، ويأنف من
ضعفه فيهم ، ويحرص على ما يحله من قلوبهم محصل
الاعتبار ، حتى اذا بلغ الغاية مما به الرقعة عندهم ،
تخطى حدود تلك الطبقة ودخل في طبقة أخرى ، ونافس
أهلها في الجاه ، ولا يزال يتبع سيره ما دام حيا يخطر في
بسيط الارض

ذلك لان الكمال الانساني ليس له حد ، ولا تحده
نهاية ، وليس في استطاعة أحد من الناس أن يقنع نفسه
ويعتقد أنه بلغ من الكمال حدا ليست بعده غاية

سبحان الله ماذا أخذت محبة الشرف من قلب
الإنسان ، وماذا ملكت من أهوائه ؟ يعذه ثمرة حياته وغاية
وجوده ، حتى أنه يحتقر الحياة عند فقدده والعجز عن
دركة (١) ، أو عند مسببه والخوف من سلبه . . أرايت
أن فقيرا ذا أسمال لا يؤيئه له ، اذا اعتدى عليه من تطول
يده اليه بعة تهيئه ، أو قدفة تشينه ، يغلبه الغضب

(١) هذا مصداق قول حافظ ابراهيم

سقيته الى أن كذبت اشعل الدما وعدت وما أعقبت الا التشدما
سلام على الدنيا سبيلام مودع رأى في ظلام القبر انسا ومفنا

للدفاع عن المنزلة التي هو فيها فيرتكب مخاطرة ربما تفضي به الى الموت ، وان القسذف او الاهانة ما نقصت شيئاً من طعامه ولا شرابه ، ولا خشنت مضجعه في مبيته
آلاف مؤلفة من الناس في الاجيال المختلفة والاجناس المتنوعة ألقوا بأنفسهم الى المهالك ، وماتوا دفاعاً عن الشرف أو طلباً للكرامة والمجد ، جل شأن الله لا يهنا للانسان طعام ولا شراب ، ولا يلين له مضجع الا أن يلحظ فيه أن ما نال منه أعلى مما نال سواه ، مع وقوف بعض من الناس على ذلك ليعترفوا له بالتقدم فيه ، كأن لذة التغذية والتوليد انما وضعت لتكون وسيلة للذة المباهاة والمفاخرة ، فما ظنك بسائر اللذائذ . كم يعاني الانسان من التعب البدني ، وكم يقاسى من مشاق الاسفار ، وكم يخاطر بروحه في اقتحام الحروب والمكافحات ، وكم يتحمل في الانقطاع عن اللذات ، مع التمكن منها ، كل ذلك لينال شهرة أو ليكسب فخاراً أو ليحفظ ما آتاه الله منه

ما أجل عناية الله بالانسان ، لا يعيش الا ليشرف فيشرف به العالم ، وكل لذة دون الشرف فهي وسيلة اليه ، بل الحياة الدنيا هي السبيل الوعر يسلكها الحي الى ما يستطيع من المجد ، وفي نهاية الاجل يفارقها قرير العين بما قارب منه اسف الفؤاد على ما قصر عنه



ما هو المجد الذي يسعى اليه الانسان بالالهام الالهي ، ويخوض الاخطار في طلبه ، ويقارع الخطوب في تحصيله . . هو شأن تعترف النفوس لصاحبه بالسؤدد ، وتدعنه له بالاعتلاء ، وتلقى اليه قياد الطاعة . . يكون هذا له ولكل من يدخل في نسبته اليه من ذوى قرابته وعشيرته وسائر

أُمته ، فتنفذ كلمته اليه وكلمة المتصلين به ، والملتحمين معه فى شئون من سواهم وهو أعظم مكافأة من العزيز الحكيم على معاناة الاوصاب لتحصيل ذلك الشأن فى هذه الحياة الاولى ، فما كان يحسبه طالب المجد عائدا الى نفسه بالمنفعة يبارك فيه مدبر الكون فيفيض خيره على بنى جلدته أجمعين

واها !.. تلك حكمة بالفة .. اذا نال الواحد من الامة مطلبه من المجد ، نالت الامة حظها من السؤدد .. نعم وهل نال مانال الا بمعونة سائر الاحاد منها « ذلك تقدير العزيز العليم »

ماذا يستطيع المجاهد وحده ، وماذا يكسبه من سعيه .. ان لم يكن له أعضاء من بنى قبيلته . فمن كان همه ان يصعد الى عرش العزة ، ويرقى الى ذروة السيادة ، فعليه ان يهين نفسه والمنتمين اليه لتحصيل كل مايعد فى العالم الانسانى فضيلة وكمالا

ما أصعب القيام بخدمة هذا الميل الفطرى والالهى .. وما اشد ماتحمل النفوس فى قضاء بعض الوطر مما يتصل به . وما أعظم الحامل للأنفس على تجشم المصاعب لنيل ماتميل اليه من هذا الامر الرفيع . ما هذا الباعث الشريف الذى يسهل على الارواح كل صعب ويقرب كل بعيد ، ويصفر كل عظيم ، ويلين كل خشن ، ويسليها عن جميع الآلام ، ويرضيها بالتعرض للتهلكة ومفارقة الحياة ، فضلا عن بذل كل نفيس ، والسماح بكل عزيز .. هذا الباعث الجليل ، وهذا الموجب الفعال هو الامل

الامل ضياء ساطع فى ظلام الخطوب ، ومرشد حاذق فى بهماء الكروب ، وعلم هادى منجاهيل المشكلات ، وحاكم

قاهر للعزائم اذا عراها فتور ، ومستفز للهمم ان عرض
لها سكون . . ليس الامل هو الامنية والتشهى للذين
يلمحهما الذهن تارة بعد اخرى ، ويعبر عنهما : بليت لى
كذا من المال ، وكذا من الفضل ، مع الركون الى الراحة
والاستلقاء على الفراش ، واللهو بما يبعد عن المرغوب ،
كان صاحبهما يروم أن يبدل الله سنته فى سير الانسان
عناية بنفسه الشريفة أو الخسيسية ، فيسوق اليه
ما يهيج بخاطره دون أن يصيب تعباً أو يلاقى مشقة
. . انما الامل رجاء يتبعه عمل ، ويصحبه حمل النفس
على المكاره ، وعرك لها فى المشاق والمتاعب ، وتوطئتها
للاقاة بالبلاء بالصبر ، والشدائد بالجلد ، وتهوين كل ملم
يعرض لها فى سبيل الفرض من الحياة ، حتى يرسخ فى
مداركها ان الحياة لغو اذا لم تغذ بنيل الارب ، فيكون
بذل الروح اول خطوة يخطوها القاصد فضلا عن المال
الذى لا يقصد منه الا وقاية بناء الحياة من صدمات
حوادث الكون

وكما كان الميل للارفعة أمراً فطرياً ، كذلك كان الامل
وثقة النفس بالوصول الى غاية سعيها من ودائع الفطرة
. . غير ان ثبوتها فى فطرة عموم البشر كان داعياً للمزاحمات
والممانعات ، فان كل واحد بما أودع فى جبلته يطلب
الكرامة والتمكن فى قلب الآخر . . فكل طالب ومطلوب ،
ولم تبلغ سعة العقل الانسانى الى درجة تعين لكل فرد
من الافراد عملاً تكون له به المنزلة العليا فى جميع النفوس
غير ما يكون به للآخر مثل تلك المنزلة حتى يكون جميعهم
امجاداً شرفاء بما يأتون من أعمالهم . . ولكنهم تزاخموا
فى الآمال والاهواء ، ومسالكهم ضيقة ، وطرقهم ضنكة ،
فنشأت تلك المقاومات والمصادمات بين النوع البشرى ،
حكمة من الله ليعلم الذين جاهدوا ويعلم الصابرين . .

فاذا توالى الصدام على شخص أو قوم حدث في الهم
ضعف وأصابها انحطاط ، وحصل الفساد في هاتين الخليتين
الشريفتين : الرجاء ، وطلب المجد . . كما يحصل الفساد
في سائر الاخلاق الفاضلة بسوء التربية وربما يؤول الضعف
الى اليأس والقنوط ، نعوذ بالله منهما . . !

ماذا يكون حال القانطين المنقطعة آمالهم ، يحكمون على
انفسهم بالحطة ، ويسجلون عليها العجز عن كل رفعة ،
فيأتون الدنيا ويتعاطون الرذائل ، ولا ينفرون من الاهانة
والتحقير ، بل يوطنون انفسهم على قبول ما يوجه اليهم
من ذلك أيا كان ، فتسلب منهم جميع الاحساسات
والوجدانات الانسانية التى يمتاز بها الانسان عن الانعام
فيرضون بما ترضى به البهائم ، ولا يهتمون الا بحاجات
قبقبهم وذذبذبهم (١) ، ثم ياليتهم يكونون هملا وسوائب
يرعون النباتات ، ويتبعون مواقع الفيت ، ولكنهم وان
تركوا العمل لانفسهم فالله تعالى يسلط عليهم من يكلفهم
بالعمل لغيرهم ، فيكونون كالنمل (٢) الحماله لا تستفيد مما
تحمل شيئا ، وظيفتها أن تسعى وتشقى ليسعد غيرها
ويستريح . . فيعالجون العمل فى الفلاحة والصناعة
وغيرهما من الاعمال الشاقة ، ويدأبون بأشد مما يدأب
العامل لنفسه ، ثم لا ينالون مما يعملون شيئا . . ثمرات
كسبهم بأسرها محولة الى الذين سادوا عليهم بهمهم . .
هذا الذى يتجشمه الذليل فى ذلة من مشاق الاعمال
ومعاناة المكاره لو تحمل بعضا منه فى طلب العزة لاصاب
حظه منها ، بل تصير درجة القانطين عند من سادوا عليهم

(١) الققبب : البطن والذبذب اهداب الثوب التى تعلق للزينة .
والمعنى لا يهتمون الا بالطعام والشراب والزينة

(٢) من انواع النمل نوع وظيفته أن يحمل الطعام لغيره من النمل
ولا يستفيد مما يحمل

أدنى من درجة الحيوانات العاملة ، فان السائدين يشعرون بحكم البداهة ، ان هؤلاء أسقطوا أنفسهم عن منزلة كانوا يستحقونها بمقتضى الفطرة الانسانية ورضوا لها بما دون حقها ، بل بما لا يصح ان يكون من شأنها ، وكفروا بنعمة الله في تكوينهم على الشكل الانسانى وايداعهم ما اودع في افراد الانسان ، فيعاملهم أولئك السادة بما لا يعاملون بهما يقتنون من الحيوانات ، ولنا على ذلك شاهد العيان في الامم التى أدركها اليأس وسقطت في ايدي الاجانب . . ! ونظن انه يوجد اقوام آخرون سامهم سادتهم في الزمن السابق ، ويسومونهم الآن ما تسام به السوائم الراحية وهم على القرب منا وليسوا ببعيد عنا

عجبا ، كيف تتبدل احكام الجبلة وكيف يمحي اثر الفطرة ؟ . . كيف تسفل النفس حتى لا تطلب رفعة ؟ . . وكيف تقنط حتى لا يكون لها أمل ؟ . . والامل وحب الكرامة طبيعيان في الانسان . . بعد امعان النظر نجد السبب في ذلك ظن الانسان أن جميع أعماله انما تصدر عن قدرته وارادته بالاستقلال ، وأن قوته هى سلطان أعماله وليس فوق يده يد تمده بالمعونة او تصده بالقهر . . فاذا صادفته الموانع مرة بعد أخرى وقطعت عليه سبيل الوصول لمطلبه رجع الى قدرته فوجدها فانية ، وقوته فراها واهنة ، فيعترف بوهنه ، ويسكن الى عجزه ، فييأس ويقنط ، ويدل ويسفل اعتقادا منه بأنه لا دافع لتلك الموانع التى تعاصت على قدرته ، ومتى كانت قوة المانع أعظم من قوته فلا سبيل الى العمل لاستحالة قهر المانع فيقطع الامل فيقع في الشقاء الابدى

أما لو أيقن أن لهذا الكون مديرا عظيم القدرة تخضع

كل قوة لعظمته ، وتدين كل سطوة لجبروته الاعلى ، وأن
ذلك القادر العظيم بيده مقاليد ملكه يصرف عباده كيف
يشاء ، لما أمكن مع هذا اليقين أن يتحكم فيه اليأس ،
وتفتال آماله غائلة القنوط ، فان صاحب اليقين لو نظر
الى ضعف قدرته لا يفوته النظر الى قوة الله التى هى
أعلى من كل قوة ، فيركن اليها فى أعماله ، ولا يجد اليأس
الى نفسه طريقا . . فكلما تعاظمت عليه الشدائد زادت
همته انبعاثا فى مدافعتها ، معتمدا على أن قدرة الله اعظم
منها ، وكلما أغلق فى وجهه باب فتحت له من الركون الى
الله ابواب ، فلا يمل ولا يكل ، ولا تدركه السامة ، لاعتقاده
أن فى قدرة مدبر الكون أن يقهر الاعزاء ، ويلقى قيادهم
الى الاذلاء ، وأن يدك الجبال ، ويشق البحار ، ويمكن
الضعفاء من نواصي الاقوياء . . وكم كانت لقدرة الله
من هذه الآثار ، فتشتد عزيمته ويدأب فيما كلفه الله من
السعى لنيل الكمال والفوز بما أعده الله له من السعادة
فى الاولى والآخرة

وما كان لموقن بالله وبقدرته وعزته وجبروته أن يقنط
وييأس ، ولهذا أخبر الله تعالى عن الواقع والحقيقه
التى لا ريبه فيها بما قال وهو أصدق القائلين : « أنه
لا ييأس من روح الله الا القوم الكافرون » وبما حكى
من قول نبيه إبراهيم : « ومن يقنط من رحمة ربه الا
الضالون » فقد جعل الله اليأس والقنوط دليلا على
الكفر ، ومن أين يظرق اليأس قلبا عقد على الايمان بالله
وقدرته الكاملة

لهذا نقول أن المسلمين لا يسمح لهم يقينهم بالله ، وبما
جاء به محمد عليه الصلاة والسلام ، أن يقنطوا من رحمة
ربهم فى إعادة مجدهم مع كثرة عددهم ، ولا يسوغ لهم

إيمانهم أن يرضخوا للذل ، ويرضوا للضميم ، ويتقاعدوا
عن اعلاء كلمتهم ، وهم الى الان محفوظون مما ابتلى به
كثير من الامم ، فان لهم ملوكا عظاما ، ولا يزال في ايديهم
ملك عظيم على بساط الارض ، وان من الحق أن نقول :
ان أبواب رحمة الله مفتحة لديهم ، وما عليهم سوى أن
يلجوها . . وأن روح الله نافحة عليهم ، وما يلزمهم سوى
أن يستنشقوها . . والفرص دائما تمتد أيديها اليهم
تطلب انهاضهم وتنبه غافلهم وتوقظ نائمهم ، وليس
عليهم في استرجاع مكانتهم الاولى والصعود الى مقامهم
الاول الا أن يجمعوا كلمتهم ويتعاونوا على ما يقصدون
من اعزاز دينهم . . وذلك أيسر ما يكون عليهم ، بعد
تمكن الجامعة الدينية بينهم

فأي موجب لليأس ، وأي داع للقنوط ، وبين ايديهم
كتاب الله الناطق بأن اليأس من أوصاف الضالين ، وهل
توجد واسطة بين الرشد والغي (فماذا بعد الحق
الا الضلال) هل يكون للقائطين فيهم من عذر ؟

أيرضون بالعبودية للأجانب بعد تلك السيادة العليا .
ماذا يبتغون من الحياة ان كانت في ذل واهانة وفقر وفاقة
وشقاء دائم بيد عدو غاشم ؟ ايطمئنون وهم بين اجنبي
حاكم ، وبغيض شامت ، ومقبح غبي ، ومشنع دني ،
ومعير خسيس ، يرمونهم بضفف العقول ونقص
الاستعداد ، ويحكمون بأن محالا عليهم أن يصيروا أمة في
عداد الامم ، ألم ينسلخ الانسان عن كل خاصة انسانية
. . كيف يرضى بحياة مكثفة بكل هذه التعاسات
والمكدرات ؟ . . أينسون أنهم كانوا في الارض وما طال على
ذلك الزمنان ، ولا محيت التواريخ ولا عفت الآثار ،

ولا أضمحلت بالكلية شوكة المسلمين من وجه الارض (١)
 ان كان للعامة عذر في الغفلة عما أوجب الله عليهم ،
 فأى عذر يكون للعلماء وهم حفظة الشرع والراسخون
 في علومه . . لم لا يسعون في توحيد متفرق المسلمين ؟ لم
 لا يبذلون الجهد في جمع شملهم ؟ لم لا يفرغون الوسع
 لاصلاح مافسد من ذات بينهم ؟ لم لا يأتون على مافي
 الطاقة لتقوية آمال المسلمين ، وتذكيرهم بوعود الله التي
 لا تخلف لمن صدق في طاعته واليقين به وتبشيرهم بهبوب
 روح الله على ارواحهم ؟

بلى ان قوما شرح الله صدورهم للايمان قاموا بهذا
 الامر في مواقع مختلفة من الارض ، يجمع التواصل
 بينها عقدة واحدة ، الا ان أملنا في بقية المسلمين أن يتفقوا
 معهم ويقوموا بمعاضدتهم ليتمكن الجميع من نصر الله
 « وان تنصروا الله ينصركم ويثبت أقدامكم »



(١) يمثل هذه العبارات وبمثل هذا الايمان القوى كان الاستاذ
 الامام يهيب بالمسلمين أن ينشطوا من خمولهم وان يسعوا الى
 المجد

الوحدة والقوة

((أفلم يسيروا في الأرض فتكون لهم قلوب يعقلون بها أو آذان يسمعون بها ، فإنها لا تعمى الأبصار ولكن تعمى القلوب التي في الصدور))

« قرآن كريم »

أهلك الله شعوبا ، وأباد قبائل ، ودمر بلادا . . . ولا يزال عدل الله يبدل قوما بقوم ، ويأتى لكل حين بأناس آخرين . . . حكيم سبقت رحمته لغضبه ، جعل لكل عمل جزاء ، وعين بحكمته لكل حادث سببا « ولا يظلم ربك أحدا »

وليست أفعاله جزافا ، ولا يصدر عنه شيء عبثا ، أمر الله عباده بالسير في الأرض « قل سيروا في الأرض فانظروا كيف كان عاقبة المكذبين » ليرى قضاة الحق وحكمه العدل ، فيهم سلف ومن خلف ، فيطيعوا أوامرهم ، ويقفوا عند حدود شرائعهم ، ويفوزوا بخير الدنيا وسعادة الآخرة من كان له قلب يعقل ، وعين تبصر ، وعقل يفقه ، وتتبع حوادث العالم ، وتدبر كيفية انقلاب الأمم ، وخاض في تواريخ الأجيال الماضية ، واعتبر بما قص الله عليهن من كتابه المنزل ، يحكم حكما لا يخالطه ريب ، بأنه ماحق

السوء بأمة وما نزلت بها نازلة البلاء ، وما مسها الضرفى
شئ إلا وكانت هى المظالم لنفسها ، بما تجاوزت حدود
الله وانتهاكت حرمانه ، ونبلت أوامره المعادلة ، وانحرفت
عن شرائعه الحققة ، وحرفت الكلم عن مواضعه ، وأولت
من كلامه تعالى على حب الأهواء والشهوات

كما أن الأغذية والأدوية ، والاختلاف الفصول والاهوية ،
أثرا ظاهرا فى الأربعة بتقدير العزيز العليم ، كذلك
اقتضت حكمة الله أن يكون لكل عمل من الأعمال
الإنسانية ، ولكل طور من أطوار البشر ، أثر فى الهيئة
الاجتماعية . . وإلهذا كان من رحمته بعباده تحديد
الحدود ، وتقرير الأحكام ليتبين الخير من الشر ، ويتميز
النفع من الضر ، فأرسل الرسل ، وأنزل الكتب . . فمن
خالف الأوامر الإلهية فقد ظلم نفسه ، فليستعد لخزى
الدنيا . وعذاب الآخرة

أن تأثير الفواعل الكونية فى أطوار الحياة قد يخفى
بسببه حتى على الطبيب الماهر . . أما تأثير أحوال بنى
الإنسان فى هيئة اجتماعهم ، فيسهل نره لكل ذى
إدراك ، أن لم تكن عين بصيرته عمياء

للم تر أن الله جعل اتفاق الرأى فى المصلحة العامة
والاتصال بصلة الألفة فى المتنازع الكالية سببا للقوة
واستكمال لوازم الراحة فى هذه الحياة الدنيا ، والتمكن
من الوصول لخير الأبد فى الآخرة ، وجعل التنازع والتغالب
علة للضعف ، وداعيا للسقوط فى هوة العجز عن كل فائدة
دنيوية أو أخروية ، ومهيا لوقوع المتنازعين فى مخالف
العباديات من الأمم . . فمن نظر فى أحوال الشعوب ماضيها
وحاضرها ، ولم يكن مصابيا بمرض القلب ، وعمى

البصيرة ، أدرك سر امر الله في قوله « واعتصموا بحبل الله جميعا » وسر نهيته في قوله « ولا تفرقوا ، ولا تنازعوا فتفشلوا وتذهب ريحكم » أى جاهكم وعظمتكم وعسلو كلمتكم

ان الله تعالى يجعل الركون الى من لا يصلح الركون اليه ، والثقة بمن لا تنبغى الثقة به ، سببا في اختلاف الابر وقساد الحال . . فمن وثق في عماله بمن ليس منه في شيء ، ولا تجدها معه جامعة حقيقية ، ولا تصله به رابطة صحيحة ، وليس في طبعه ما يبعثه على رعاية مصلحته ، او كتم سره ، ولا ما يحمله على بذل الجهد في جلب منفعته ، ودفع المضار عنه ، فلا ريب يفسد حاله ، ويسوء مآله ، وان كان ملكا ضاع ملكه او اميرا بطل امره . والحوادث عاهدة (١) ، وأحوال المغرورين ناطقة . . فمن لم يرزا بعنى البصيرة يدرك بأول التفات سر نهي الله تعالى في قوله « لا تتخذوا عدوى وعدوكم أولياء تلقون بهم باللودة ، و قد كننوا بما جاءكم من الحق » وقوله « لا تتخذوا بطانة من دونكم لا يألونكم خبالا ، ودوا ما عنتم ، قد بدت البغضاء من أفواههم وما تخفى صدورهم أكبر » وسائر نواهيه المبنية على الحكمة البالغة المرشدة الى مصالح الدارين

لكل شخص في طبقته من أمته عمل مفروض عليه ، وواجب يلزمه القيام به ، ليحفظ بذلك لنفسه حياة طيبة في هذه الدنيا ، ويعد لها مآلا صالحا في الآخرة . وهو انسان له قلب واحد ، لو جعل معظم همه في شيء فاته

(١) عاهدة : حافظة وشاهدة

سائر الاشياء . . فليسو توغل في الشهوات ، وبالف في الترف ، وينظر فيما أنعم الله عليه ، فقد أغفل فرائضه ، وأضر بنفسه ، وحرم من منافعه ، وحل به من عقاب الله أشد الوبال ، وخسر الدنيا والآخرة معا ، وربما مست آثار أعماله بالسوء من يجاوره ، واحترق بناره الموقدة بفساد أخلاقه ، وانحرفه عن سنن الحق من يساكنه في بلدته ، أو يوطنه في مدينته

وهذه آثار المترفين في كل أمة تنطق بما لا يعجم الا على أذن صسماء ، وتشهد بما لا يخفى الا على بصيرة كمهاء (١) . . وان فيما قص الله علينا من أحوال المترفين ، لا أكبر عبرة « وكم أهلكنا من قرية بطرت معيشتها فتلك مساكنهم لم تسكن من بعدهم الا قليلا وكنا نحن الوارثين ، حتى اذا أخذنا مترقيهم بالعذاب اذا هم يجسأرون ، لا تجأروا اليوم انكم منا لا تنصرون ، ذلكم بما كنتم تفرحون في الارض بغير الحق وبما كنتم تفرحون » هذه عواقب اللاهين بحظوظهم عما اوجب الله عليهم « ومن أعرض عن ذكرى فان له معيشة ضنكا ونحشره يوم القيامة أعمى »



ما أوتى الانسان من العلم الا قليلا . . لا يمكن لانسان وحده ان يحيط بوجوه المنافع الخاصة بنفسه ، ولا ان يطلع على منابع فوائده اليكسبها ، او يكشف عن مكان مضاره فيبتقيها . . خلق الانسان ضعيفا فأرشده الله للاستعانة بغيره من بنى جنسه « وجعلناكم شعوبا وقبائل لتعارفوا » . . خلقنا محتاجين للعون ، مضطرين للصبر ، وهدانا ربنا للتعاون والتناصر

(١) مؤنث اكمه الاعمى ، من كمه اذا عمى

هذا مما يحكم به العقل في المصالح الخاصة ، فكيف كان شخص ولاه الله رعاية أمة ، وألقى إليه بزام مصالحه التامة تحت إرادته ، وهو الوازع فيه والواضع والرافع ، لا ريب أن مثل هذا الشخص أحوج إلى المشورة والاستفادة من آراء العقلاء ، وهو أشد افتقارا إلى ذلك ممن يكون سعيه لمتعلقات ذاته ، وتكون سعة دائرة افتقاره إلى التشاور على مقدار سعة سلطاته . . وقد أمر الله نبيه وهو المعصوم من الخطأ تعليما وإرشادا فقال « وشاورهم في الأمر » وقال فيما امتدح به المؤمنين « وأمرهم شورى بينهم » أي بصر يزوغ عن هذا الصراط المستقيم ، أي بصيرة لا تهتدى إلى هذا المنهج القويم : « أفلم يدبروا القول أم جاءهم ما لم يأت آباءهم الأولين »

ان وازع البلاد والقفائم على الحكم لو ألمح لمحة إلى نفسه لرأى أن بلاده في كل وقت معرضة لأطماع الطامعين ، وأن الحرص المودع في طباع البشر ، يحسرك جيرانه كل آن للسطو على بلاده ليندلو قومه ، ويستعبدوا أهله ، ويستأثروا بمنافع أرضهم وثمار كدهم ، ويمنحوها أبناء جلدتهم . . فعليه وعلى من يشركه في أمره من عماله ، والحكام النائبين عنه في إيالاته ، وقواد جيشه ، وعلى كل أرباب الرأي ، ومن بهم قوام الدولة ، أن يستعدوا لدفع طوارئ العدو ، ورفع نوازل الغارات الأجنبية . . فلو فرطوا في العمداد لوازم الدفاع ، أو تساهلوا فيما يكف عنهم سبيل الاطماع ، أو تهالوتوا فيما يشد قوتهم ، ويقوى شوكتهم - بأي وجه كان ، ومن أي نوع كان - فقد عرضوا بلادهم للهلاك ، وألقوا بأنفسهم في مهاوى الاخطار

هذا مما يفهمه الأبله والحكيم ، ويصل إليه ادراك الجاهل والعليم ، وهو سر الافصاح والابهام في قوله تعالى : « وأعلموا لهم ما استطعتم من قوة » . .

أمر بإعداد القوة ووكلائها إلى الطاقة وحكم الاستنطاعة . .
على حسب ما يقتضيه الزمان ، وما تكون عاينه حالة من
تخشى غوائلهم . . هذا أمر الله يتبهم الغافل ، ويذكر
الذاهل ((فيما لهؤلاء القوم لا يكادون يفقهون حديثا)) . .

اعطاء كل ذي حق حقه ، ووضع الأشياء في مواضعها ،
وتنويض مهام الحكم للقالدين على أدائها ، مما يوجب
صيانة الوطن ، وقوة السلطان ، ويشيد ببناء السيادة ،
ويحكم دعائم السطوة ، ويحفظ النظام من الخلل ، ويشفي
نقوس الأمة من العلل . . هذا مما تحكم به بداهة العقل
وهو عنوان الحكمة التي قامت بها السموات والأرض ،

وثبت بها نظام كل موجود ، وهو العدل المأمور به على
لسان الشرع في قوله تعالى « ان الله يأمركم بالعدل
والإحسان » كما ان الجور عن الاعتدال والميل عن سبيل
الاستقامة في كل جزء من أجزاء العالم يوجب
قضاء واضمحلاله ، كذاك الجور في الجمعيات البشرية
يسبب دمارها . . لهذا حثت الاوامر الالهية على
العدل ، وكثر النهي في الكتاب المجيد عن الظلم والجور

والحاكم أول من توجه إليه الاوامر والنواهي في هذا
الباب . . العدل هو الحكمة التي امتن الله بها على
عباده ، وقرنها بالخير الكثير فقال : « ومن يؤت الحكمة
فقد أوتي خيرا كثيرا » . . هي مظهر من اجل مظاهر
صفاته العلية ، فهو الحكم العدل وهو اللطيف الخبير

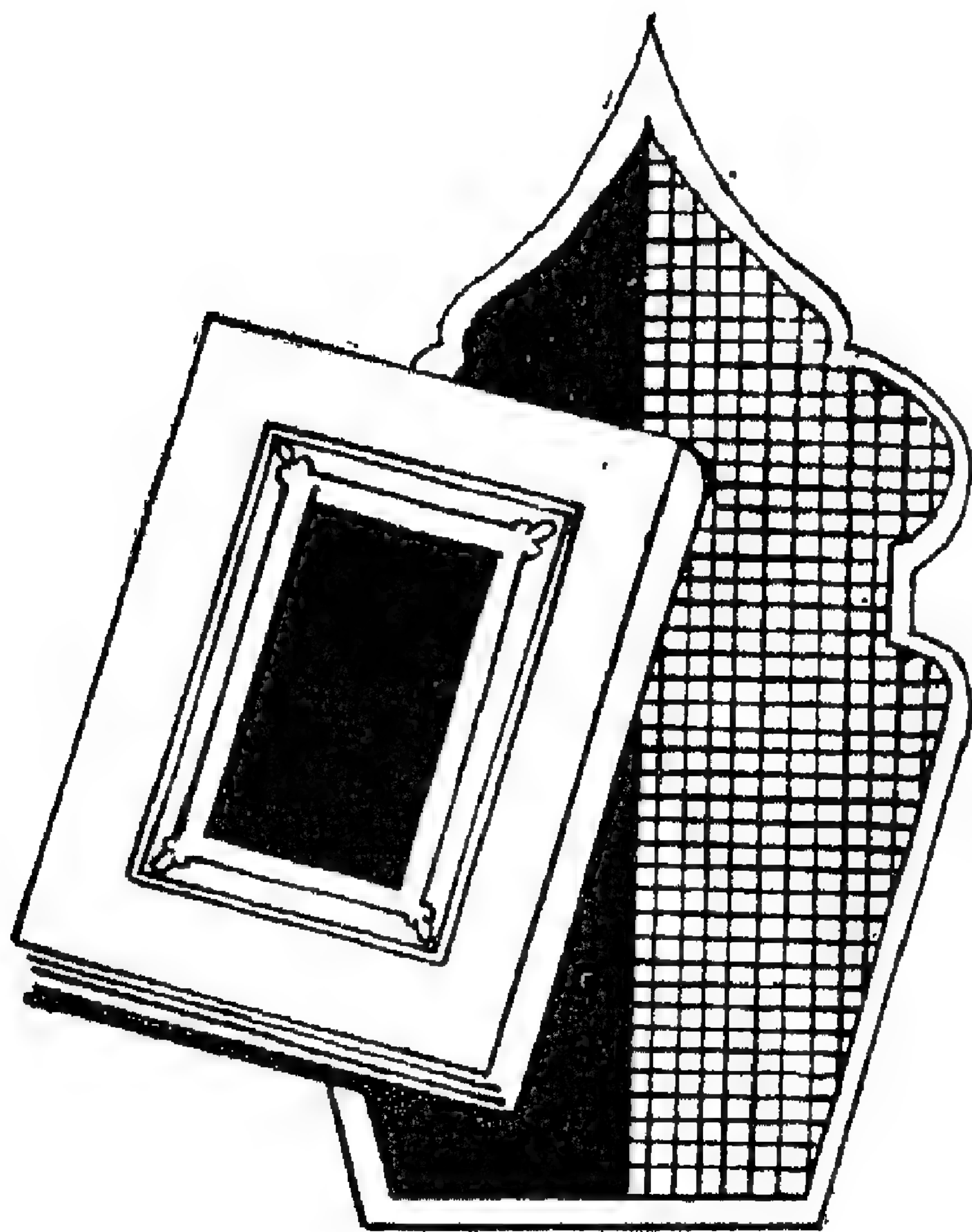
ممن سار في الأرض ، وتتبع تواريق الأمم ، وكان بصير
القلب ، علم أنه ما يهدم بناء ملك ، ولا انقلب عرش مجده ،
الا لشقاق واختلاف ، أو ثقة بمن لا يوثق به ، وتخال
العنصر الاجنبي ، أو استبداد في الرأي ، واستنكاف
عن المشورة ، وإهمال في أعداد القوة ، والدفاع عن الحوزة ،

او تفويض الاعمال لمن لا يحسن اداءها ، ووضع الاشياء في غير مواضعها . . فيكون جور في الحكم ، واختلاف في النظم ، وفي كل ذلك حيد عن سنن الله ، فيحصل غضبه بالخطائين ، وهو أحكم الحاكمين

لو تدبرنا آيات القرآن ، واعتبرنا بالحوادث التي امت بالبلاد الاسلامية ، لعلمنا أن فينا من حاد عن أوامر الله وضل عن هديه ، ومنا من هال عن الصراط المستقيم الذي ضربه الله لنا وأرشدنا اليه . . وبيننا من اتبع أهواء الأنفس وخطوات الشيطان » ذلك بأن الله لم يك مغيرا نعمة أنعمها على قوم حتى يغيروا ما بأنفسهم وإن الله سميع عليم » فعلى العلماء الراسخين وهم روح الأمة ، وقواد الملة المحمدية ، أن يهتموا بالنبيه الغافلين عما أوجب الله ، وإيقاظ النائمة قلوبهم عما فرض الدين ، ويعلموا الجاهل ، ويزعجوا نفس الداهل ، ويذكروا الجميع بما أنعم الله به على آبائهم ، وينبھوهم الى ما أعد الله لهم أو استقاموا ، ويحذروهم سوء العاقبة لو لم يتداركوا أمرهم بالرجوع الى ما كان عليه النبي صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، ورفض كل بدعة ، وإخراج عن كل عادة سيئة ، لا تنطبق على نصوص الكتاب العزيز ، ويقصوا عليهم احوال الامم الماضية ، وما نزل بها من قضاء الله عندما حادت عن شرائعه ، ونبتت أوامر » فأذاقهم الله الخزي في الحياة الدنيا والعذاب الآخرة اكبر لو كانوا يعلمون »

على العلماء ان يذكروا اليأس بتذكير وعد الله ووعده الحق في قوله تعالى : « وعد الله الذين آمنوا وعملوا الصالحات ليستخلفنهم في الارض كما استخلف الذين قبلهم وليمكنن لهم دينهم الذي ارتضى لهم وليبدلنهم من بعد خوفهم أمنا »

هذه وظيفة العلماء الزاسخين ، وما هم بقليل بين
المسلمين . . ولا نظنهم يتهاونون فيما فوض الله اليهم ،
ووكّل الى ذمتهم ، وهم أمناء الدين وحملّة الشرع ،
ورافعو لواء الاسلام ، وأوصياء الله على المؤمنين
أعانهم الله على خير أعمالهم ، ونفع بهم المؤمنين
بارشادهم



الفضائل مناطق الوحدة

« وذكر فان الذكرى تنفع المؤمنين »

« قرآن كريم »

قالوا : للانسان كمال مفروض عليه أن يسعى اليه ، وقالوا انه عرضة لنقص يجب عليه الترفع عنه ، وقالوا كماله في استيفاء ما يمكن من الفضائل ، ونقصه في التلوث برذيلة من الرذائل . . فما هي الفضائل وما هي الرذائل ؟

الفضائل سجايا للنفس من مقتضاها التأليف والتوفيق بين المتصفين بها ، كالسخاء والعفة والحياء ونحوها . . فالسرخيان لا يتشاحنان ولا يتنازعان في التعامل ، فان من سجية كل منهما البذل في الحق ، والمنع اذا اقتضاه الحق ، فكل يعرف حده فيقف عنده ، فلا يوجد موضوع للنزاع عند معاطاة الاعمال المالية . . والاعفاء لا يتزاحمون على مشتهى من المشتهيات ، فان من خلق كل منهم التجافى عن الشهوة ، وفي طبيعته الايثار بالرغائب . . وهكذا اذا استقرت جميع ما عده علماء التهذيب من الصفات الفاضلة تجد أن من لوازم كل فضيلة منها التأليف بين المتصفين بها في متعلق الاثر الناشئ عن تلك الفضيلة ،

فاذا اجتمعت الفضائل او غلبت في شخصين مالت نفسيهما الى الاتحاد والالتئام في جميع الاعمال والمقاصد او جلها ، ودامت الوحدة بينهما بمقدار وسبوح الفضيلة ، وعلى هذا النحو يكون الامر في الاشخاص الكثيرة

فالفضائل هي مناط الوحدة بين الهيئة الاجتماعية وعروية الاتحاد بين الآحاد ، تميل بكل منهما الى الآخر الى من يشاكله حتى يكون الجمهور من الناس كواحد منهم ، يتحرك بإرادة واحدة ، ويطلب في حركته غاية واحدة . . مجموع الفضائل هو العدل في جميع الاعمال ، فاذا شمل طائفة من نوع الانسان وقف بكل من آحادها عند حده في عمله لا يتجاوزه بما يمس حقا للآخر فيه يكون التكافؤ والتوازن . . لكل شخص من افراد الانسان وجود خاص به ، وأودعت فيه العناية الالهية من القوى ما به يحفظ وجوده ، وما به التناسل لبقاء النوع ، وهو في هذا يساوي سائر افراد الحيوان . . لكن قضت حكمة الله ان يكون الانسان ممتازا عن بقية الانواع الحيوانية بكون آخر ، ووجود ارقى وأعلى ، وهو كون الاجتماع ، حتى يتألف من افراده الكثيرة بنية واحدة يعمها اسم واحد ، والافراد فيها كأعضاء تختلف في الوظائف والاشكال ، وانما كل يؤدي عمله لبقاء البنية الجامعة وتقويتها وتوفير حظها من الوجود ليعود اليه نصيب من عملها الكلي كما اودع الله في اعضاء ابداننا وبنيتنا الشخصية

والفضائل في المجتمع الانساني كقوة الحياة المستكملة في كل عضو ما يقدره على أداء عمله مع الوقوف عند حد وظيفته كاليد بها البطش والتمناول وليس من خصائصها الابصار ، والعين بها الابصار وتمييز الالوان والاشكال ، وليس من وظائفها البطش . . والكل حي بحياة واحدة ،

وان شئت قلت الفضائل في عالم الانسان كالجاذبية العامة في العالم الكبير ، فكما ان الجاذبية العامة يحفظ بها نظام الكواكب والسيارات ، وبالتوازن في الجاذبية ثبت كل كوكب في مركزه ، وحفظت النسبة بينه وبين الكوكب وانتظم بها سيره في مداره الخاص بتقدير العزيز العليم ، حتى تمت حكمة الله في وجود الاكوان وبقائها .. كذلك شأن الفضائل في الاجتماع الانساني ، بها يحفظ الله الوجود الشخصي الى الاجل المحدود ويثبت البقاء النوعي الى ان ياتي امر الله

اي امة يكون الواضع فيها والرافع ، والحصار والوازع ، والجالب والدافع ، وجميع من يدير امورها ، ويسوسها في شئونها ، انما هم افراد منها من هاماتها او من لهازمها (١) ، ويكون كل واحد منها قائما بحق الكل ، ولا يختار مقصدا يعكس مقصد الكل ، ولا يسعى الى غاية تميل به من غاية الكل ، ولا يهمل عملا يتعلق بالامة حتى يكون الجميع كالبنين المتين لا تزعزعه العواصف ولا تدكه الزلازل ، وبقوة كل منهم يجتمع للامة قوة ، تحفظ بها موقعها ، وتدفع بها عن شرفها ومجدها ، وترد غارة المغيرين عليها ، فهي الامة التي سادت فيها الفضائل ، واستعلت فيها مكارم الاخلاق

ان امة هذا شأنها لا يتخالف افرادها الا للتآلف ، ولا يتغايمرون الا للاتحاد ، فمثلهم في اختلاف اعمالهم كمثل المتدابرين على محيط دائرة ، يتفارقان في مبدأ السير ليتلاقيا على نقطة من المحيط .. ومثالهم في تغاير مأخذهم لجلب منافعهم كجاذبي طرفي خيطة واحدة (حبل واحد) كل آخذ بطرف مع تعادل القوتين ، ففي

(١) الاعلياء والاوساط، بل سائر الاطراف

جذب أحدهما لصاحبه أبعاد لنفسه عنه من وجهه ،
وحفظ لمكان قربه منه من وجه آخر . . فلا يفترقان
ولا يتباينان ، ولا تفنى منفعة أحدهما في منفعة الآخر . .
أما أن مسالك الافراد من مثل هذه الامة بما منحوه من
الارتباط بينهم كأنصاف دائرة مركزها حياة الامة
وعظمتها ، ولا يخرج ولا واحد منهم عن محيط الجنسية ،
وانهم في جلب منافعها واستكمال فوائدها كالجداول تمد
البحر لتستمد منه

يرى كل واحد منهم ان ما تبتهج به النفوس البشرية
وتمتاز بالميل اليه عن سائر الحيوانات من رفعة المكانة
والغلب وبسط الجاه ونفاذ الكلمة ، انما يمكن اذا توفر
للأمة حظها من هذه المزايا فيسعى جهده لبلاغ كل واحد
من الامة اقصى ما يؤهله استعداده ليأخذ بسهم مما يناله
. . فلا يهمل ولا يخون في الدفاع عن فرد من افرادها ،
فضلا عن هيئتها العامة . . والا فقد خان نفسه ، لانه
أبطل آلة من آلات عمله ، وقطع سببا من أسباب غايته . .
ولا يحتقر واحدا من الاحاد ، ولا يزدري بعمله ، ويحسب
الشخص من الامة وان كان صغيرا بمنزلة مسمار صغير
في آلة كبيرة لو سقط منها تعطلت الآلة بسقوطه

عليك أن تنظر في حقائق الصفات الفاضلة لتحكم بما
ينشأ عنها من الاثر الذي ينشأه : التعقل ، والتروى ،
وانطلاق الفكر من قيود الاوهام ، والعفة ، والسخاء ،
والقناعة ، والدمائة ، والوقار ، والتواضع ، وعظم الهمة ،
والصبر ، والحلم ، والشجاعة ، والايشار ، والنجدة ،
والسماحة ، والصدق ، والوفاء ، والأمانة ، وسلامة
الصدر من الحقد والحسد ، والعفو ، والرفق ، والمروءة
والحمية ، وحب العدالة والشفقة

ألا ترى لو عمت هذه الصفات الجليلة أمة من الامم

او غلبت في افرادها لا يكون بينها سوى الاتحاد والالتئام
التام ؟

هل يوجد مشار للخلاف والتنافر بين عاقلين حرين
صادقين وفيين كريمين شجاعين رفيقين صابرين حليمين
متواضعين وقورين عفيفين رحيمين ؟ أما والله لو نفخت
نسمة من ارواح هذه الفضائل على ارض قوم وكانت مواتا
لاحيثها ، او قفرا لانبتتها ، او جدبا لامطرتها من غيث
الرحمة ما يسبغ نعمة الله عليها ، ولا قامت لها من الوحدة
سياجا لا يخرق ، وحرزا منيعا لا يهتك ، وان أولى الامم
بأن تبلغ الكمال في هذه السجايا الشريفة امة قال نبيهم :
« انما بعثت لاتمم مكارم الاخلاق » . . الفضيلة حياة
الامم تصون اجسامها عن تداخل العناصر الغريبة ،
وتحفظها من الانحلال المؤدى الى الزوال « وما كان ربك
ليهلك القرى بظلم واهلها مصلحون »

وأما الرذائل فهي كصفات خبيثة تعرض للأنفس ، من
طبيعتها التحليل والتفريق بين النفوس المتكيفة بها كالقحة
« قلة الحياء » والبذاء « التطاول على الأعراض بما
لا تقتضيه الحشمة والادب من الكلام » والسفه ، والبله ،
والطيش ، والتهور ، والجبن ، والدناءة ، والجزع ،
والحقد ، والحسد ، والكبرياء ، والعجب ، واللجاج ،
والسخرية ، والغدر ، والخيانة ، والكذب ، والنفاق . .
فأى صفة من هذه الصفات تلوث بها نفسان ألقت بينهما
العداوة والبغضاء ، وذهبت بهما مذاهب الخلاف الى
حيث لا يبقى أمل في الوفاق ، فان طبيعة كل واحدة منها
اما مجاوزة الحدود في التعدي على الحقوق واما السقوط
الى ما لا يمكن معه للشخص أداء الواجب عليه لمن

يشاركه في الجنسية ، أو الدين ، أو القبيلة ، أو العشيرة ،
أو بأي نوع من أنواع التعامل .. والانسان مجبول
بالطبع على النفرة ممن يتعدى على حقوقه أو يمنعه حقا
منها ، وان شئت فتخيل وقحين بذئنين سفيهين جبانين
بخيلين « كل يمنع الآخر حقه » شرهين حاقدين حاسدين
متكبرين « كل لا يستحسن الا فعل نفسه » لجوجين
خائنين غادرين كاذبين منافقين ، هل يمكن أن يجمعهما
مقصد أو توحد بينهما غاية ، أليس كل وصف على حدته
قاضيا بانتباز كل من صاحبه ؟ ..

هذه الرذائل اذا فشلت في أمة نقضت بناءها ، ونشرت
أعضائها ، وبددتها شذر (١) مذر .. واستدعت بعد
ذلك طبيعة الوجود الاجتماعي أن تسطو على هذه الأمة
قوة أجنبية عنها لتأخذها بالقهر ، وتصرفها في أعمال
الحياة بالقسر ، فان حاجاتهم في المعيشة طالبة للاجتماع
وهو لا يمكن مع هذه الاوصاف ، فلا بد من قوة خارجية
تحفظ صورة الاجتماع الى حد الضرورة

هذه صفات اذا رسخت في نفوس قوم صار بأسهم
بينهم شديدا ، تحسبهم جميعا وقلوبهم شتى .. تراهم
أعزة بعضهم على بعض ، أذلة للأجنبي عنهم ، يدعون
أعداءهم للسيادة عليهم ، ويفتخرون بالانتماء اليهم ..
يمهدون السبل للغالبيين الى النكاية بهم ، ويمكنون مخالف
المغتالين من أحشائهم ، ويرون كل حسن من أبناء جنسهم
قبيحا ، وكل جليل منهم حقيرا .. اذا نطق أجنبي بما
يدور على السنة صبيانهم عدوه من جوامع الكلم ونفائس

(١) تفرقوا شذر مذر بفتح الشين والميم ، وكسرهما أى ذهبوا كسبل
مذهب من شذر النظم فصله وفرقه بالخرز ، ومذر الشيء فرقه

الحكم ، واذا غاص أحدهم بحر الوجود واستخرج لهم
درر الحقائق وكشف لهم دقائق الاسرار عدوه من سقط
المتاع ، وقالوا بلسان حالهم أو مقالهم : ليس في الامكان
أن يكون منا عارف ، ومن المحال أن يوجد بيننا خبير

ويغلب عليهم حب الفخفخة والفخر الكاذب ،
ويتنافسون في سفاسف الامور ودنياتها ، يرتابون في
نصح الناصحين ، وان قامت على صدقهم اقطع البراهين
.. يسخرون بالواعظين ، وان كانوا في طلب خيرهم من
أخلص المخلصين ، يبذلون جهدهم لخيبة من يسعى لاعلاء
شأنهم ، وجمع كلمتهم ، ويقعدون له بكل سبيل ..
يقيمون في طريقه العقبات ، ويهيئون له أسباب العثار ،
تراهم بتضارب أخلاقهم وتعاكس أطوارهم كالبدن المصاب
بالفالج الذي لا تنتظم لأعضائه حركة ، ولا يمكن تحريك
عضو منه على وجه مخصوص لمقصود معلوم ، فشغبات
أعمالهم عن حد الضبط ، وتخرج عن قواعد الربط ..
فساد طباعهم بهذه الأخلاق يجعلهم منبعا ومبعثا للضرر ،
يصير الواحد منهم كالكلب الكلب ، أول ما يبدأ بعض
صاحبه قبل الاجنبى .. بل كالمبتلى بجنون مطبق ،
أول ما يفتك بمرييه ومهذبه ثم يشنى بطيبه ومن يعالج
داءه ، تكون الآحاد منهم كالامراض الاكالة من نحو الجدام
والأكلة ، يمزقون الامة قطعا وجذاذات بعد ما يشوهون
وجهها ويوشوشون هيئتها .. أولئك قوم يسامون في
مراعى الدنيا والخسائس لتغلب النذالة على سائر
أوصافهم ، فينتفخون على أبناء جلدتهم ، ويدلون لقزم
الاجانب فضلا عن عليتهم

وبهذا يمكنون الذلة في نفوسهم ، ومن دونهم ، ويطبعونها
على الخضوع للغرباء ، بل الاعداء الالداء من طبقة الى

طبقة حتى تضمحل الامة وتنسخ هيئتها وتفتنى فى امة
او ملة اخرى ، سنة الله فى تبدل الدول وفناء الامم ،
» وكذلك اخذ ربك اذا اخذ القرى وهى ظالمة ان اخذه
اليم شديد « اعاذنا الله من هذه العاقبة ، وحرس امتنا
وملتنا من المصير الى هذه النهاية



بقيت لنا لمحة نظر الى ما به تفتنى الفضائل ، وتمحص
النفوس من الرذائل ، حتى تسعد الجمعيات البشرية
بالاتحاد ، وتصون به اكوانها من الفساد « كل مولود يولد
على الفطرة » مادة مستعدة لقبول كل شكل والتلون باى
لون ، فهل ينال كمال الفضيلة من آبائه واسلافه ؟ ..
انى يكون لهم حظ منها ، وقد كانوا ناشئين على مثل
ما نشأ وليدهم !

يرشدنا رائد الحق الى ان الاعتدال فى اصول الاخلاق ،
والتحلى بحلية الفضائل ، وترويض القوى والآلات البدنية
على العمل باثارها ، انما يكون بالدين .. ولن يتم اثر
الدين فى نفوس الآخذين به فيصيبوا حظا وافرا مما
يرشد اليه فيتمتعوا بحياة طيبة وعيشة مرضية الا اذا
قام رؤساء الدين وحملته وحفظته باداء وظائفهم من
تبيين اوامره ونواهيه ، وتثبيتها فى العقول ، ودعوة
الناس الى العمل بها ، وتنبيه الغافلين عن رعايتها ،
وتذكير الساهين عن هديها

اما اذا أهمل خدمة الدين وظائفهم ، أو تهاونوا فى
تأدية اعمالها ، ضعف اليقين فى النفوس ، وذهلت العقول
عن مقتضيات العقائد الدينية ، وأظلمت البصائر بالغفلة ،
وتحكمت الشهوات البهيمية ، وتسلطت الحاجات
المعاشية ، ومال ميزان الاختيار مع الهوى ، فحششت

الى الانفس اوفاد الرذائل ، فيحقق على الناس كلمة العذاب ، ويحل بهم من الشقاء ما اشرنا اليه سابقا

هذه علل الخراب في كل أمة ، لقد ظهر أثرها في امم لا تحصى عددا من بداية كون الانسان الى الآن . . ولم يزل بقايا بعضها يشهد على ما فتكت به الرذائل فيهم ، بعد ما بدلوا وغيروا كما في طائفة الدهيرو (منك) من سكتة الاقطار الهندية المعروفين عند الاوروبيين بطائفة « باريا » « قل سيروا في الارض فانظروا كيف كان عاقبة الذين من قبلكم » . . فالدين هو السائق الى السعادة في الدنيا كما يسوق اليها في الآخرة

تقلب قلب الدهر على بعض طوائف من المسلمين في اقطار مختلفة من الارض ، وسلبهم تيجان عزهم ، وألقاها على هامات قوم آخرين . . واليوم ينازع طوائف أخرى ولا تخاله يتغلب عليهم ، فكشف هذا عن نوع من الضعف . . ولا يكون ناشئا الا عن شيء من الاهمال في اتباع أوامر الشرع الاسلامي ونواهيه بحكم قول الله في كتابه : « ان الله لا يغير ما بقوم حتى يغيروا ما بأنفسهم » وقد يكون ذلك ، وربما لا ينكر الآن أن كثيرا من عامة المسلمين وان صحت عقائدهم من حيث ما تعلق به الاعتقاد الا انهم لا ينهجون في بعض أعمالهم منهاج الشريعة الغراء ، وهذا مما يحدث ضعفا في قوة الأمة بقدر الميل عن جادة الاعتدال في الفضائل والاعمال « وما اصابتمكم من مصيبة فيما كسبت أيديكم »

الا أن المسلمين لم يزالوا على اصول الفضائل الموروثة عن أسلافهم ، ولهم حسن الاذعان بما جاء به شرعهم وكتاب الله متلو على السنتهم ، وسنة نبيهم يتناقلونها رواية ودراية ، وسير الخلفاء الراشدين والسلف الصالح

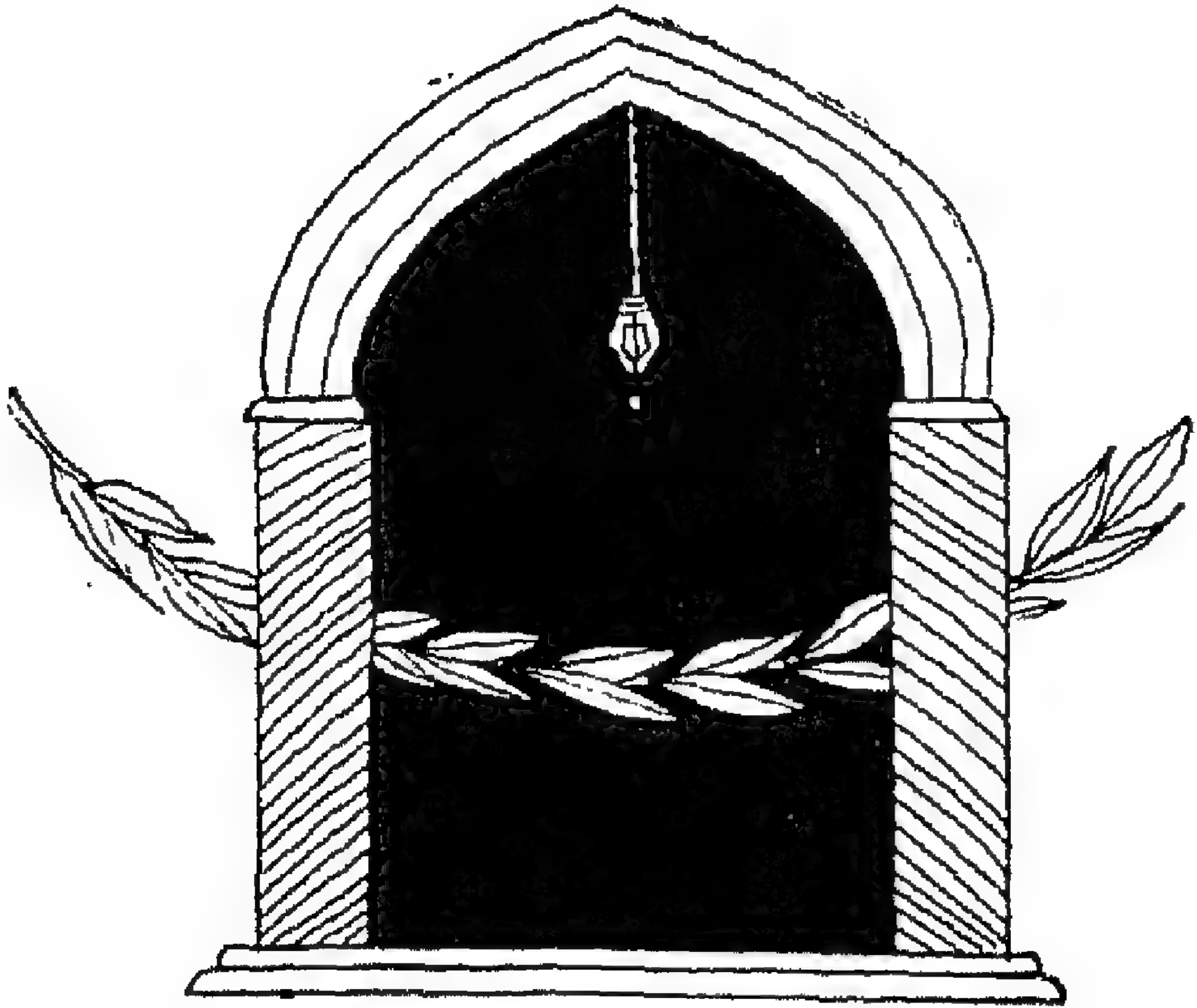
مرسومة على صفحات نفوس الخاصة منهم ، فليس ما طرأ على بعضهم من الغفلة عن متابعة الشرع وما تسبب عنه من الضعف في القوة الا عرضا لا يبقى وحالا لا يدوم

انظر نظرة انصاف الى ما اودعته آيات القرآن من غرر الفضائل وكرائم الشيم ، والى حرص المسلمين على احترام كتابهم وتبجيله ، تجد من نفسك حكما باتا بأن علماء الديانة الاسلامية لو نشطوا لاداء وظائفهم المفروضة عليهم بحكم وراثتهم لصاحب الشرع ، والمحتومة على ذمتهم بأمر الله الموجه الى الذين يعقلونه ، وهم هم في قوله الحق : « ولتكن منكم امة يدعون الى الخير ويأمرون بالمعروف وينهون عن المنكر وأولئك هم المفلحون » وبالحض الالهى المفهوم من قوله : « فلو لا نفر من كل فرقة منهم طائفة ليتفقهوا في الدين ولينذروا قومهم اذا رجعوا اليهم لعلهم يحذرون »

ولو قاموا يعظون العامة بما ينطق به القرآن ، ويذكرونهم بما كان عليه صاحب الشرع صلى الله عليه وسلم وخلفاؤه الناهجون على سنته من الاخلاق المحمودة والاعمال المبرورة ، لرأيت ان الامة الاسلامية ناشطة من عقالها ، متضافرة على اعادة مجدها وصيانة ولايتها العامة من الضعف ، وبيضة دينها من الصدع . . كل ذلك في اقرب وقت ، ولن تكون الا صيحة واحدة فاذا هم قيام ينظرون .

ولا ريب ان الراسخين في العلم من اهل الدين الاسلامي يعلمون أن ما اصاب به المسلمون في هذه الازمان الاخيرة ، انما هو مما امتحنهم الله به جزاء على بعض ما فرطوا ، وليس للناس على الله حجة . . فالرجاء في همهم وغيرتهم وحميتهم الدينية ان يوجهوا العناية الى

رتق الفتق قبل اتساعه ، ومداواة العلة قبل استحكامها ،
فيذكروا أبناء الملة بأحكام الله ، ويحكموا بينهم بروابط
الاخوة والالفة كما أمر الله في كتابه وعلى لسان نبيه ،
ويبذلوا الجهد لمحو اليأس والقنوط الذي ملك أفتدة
البعض منهم ، ويقنعوهم أنه لا ييأس من لطف الله إلا الذين
في قلوبهم مرض وفي عقائدهم زيغ ، ويسيروا بهم في سبيل
يجمع كلمتهم ، ويوحد وجهتهم ، ويقوى فيهم إباءة الضيم ،
والنفرة من الذل ، ويحرك فيهم روح الانفة ، حتى
لا تسمح نفس احدهم ان يأتى الدنية في دينه ، ويكشفوا
لهم حقيقة وعد الله ووعد الحق في قوله : « وكان حقاً
علينا نصر المؤمنين »



الدين وسيلة الإصلاح

« ستة الله في الذين خلوا من قبل ولن تجسد لسنة
الله تبديلا »

« قرآن كريم »

أرأيت أمة من الأمم لم تكن شيئا مذكورا ، ثم انشق
عنها عماء العدم فإذا هي بحمية كل واحد منها كون بديع
النظام قوى الأركان شديد البنيان ، عليها سياج من شدة
البأس ، ويحيطها سور من منعة الهمم ، تخمد في ساحاتها
عاصفات النوازل ، وتنحل بأيدي مديريها عقد المشاكل
... نمت فيها أفنان العزة بعد ما ثبتت أصولها ورسخت
جذورها وامتد لها السلطان على البعيد عنها والداني
إليها ، ونفذت منها الشوكة ، وعلت لها الكلمة وكملت
القوة ، فاستعلت آدابها على الآداب ، وسادت أخلاقها
وعاداتها على ما كان من ذلك لسابقيها ومعاصريها ،
وأحسست مشاعر سواها من الأمم بأن لا سعادة إلا في
انتهاج منهجها وورود شريعته ، وصارت وهي قليلة
العدد كثيرة الساحات كأنها للعالم روح مدبر وهو لها
بدن عامل

وبعد هذا كله - وهي بناؤها ، وانتشر منظومها ،

وتفرقت فيها الاهواء ، وانشقت العصي ، وتبدد ماكان
مجتمعا ، وانحل ماكان منعقدا ، وانفصمت عرى التعاون،
وانقطعت روابط التعاضد ، وانصرفت عزائم أفرادها عما
يحفظ وجودها ، ودار كل في محيط شخصه المحدود
بنهايات بدنه ، لا يلمح في مناظره بارقة من حقوقهسا
الكلية والجزئية ، وهو في غيبة عن أن ضروريات حاجاته
لا تنال الا على ايدى المتحمين معه بلحمة الامة ، وانه
احوج الى شد عضدهم من تقوية ساعده ، والى توفير
خيرهم من تنمية رزقه ، وكأنه بهذه الغيبة فى سببات
يخاله الناظر اليه صحوا ، وذبول يظنه المفرور زهوا . .
واخذ القنوط بآمال أولئك المدهوشين فأبادها ، وحدثت
فيهم قناعة البهم (١) ، والرضا بكل حال

ولئن تنبه خاطر للحق فى خيال أحدهم ، او استفزه
داع من قلبه الى مايكسب ملته شرفا او يعيد اليهسا
مجدا ، عده هوسا وهذيانا أصيب به من ضعف فى المزاج
او خلل فى البنية ، او حسب انه لو أجاب داعى الذمةلعاد
عليه بالوبال وأورده موارد الهلكة ، او لصار من اقرب
الاسباب لزوال نعمته ونكد معيشته ، ووضع لنفسه
سلاسل من الجبن وأغلالا من اليأس ، فتغل يداه عن
العمل وتقف قدماه عن السعى ، وأحس بعد ذلك بفجأة
العجز عن كل مافيه خيره وصلاحه ، وقصر نظره عن
ادراك ما أتى اسلافه من قبل وتجمدت قريحته عن فهم
ما قام به أولئك الآباء الذين تركوه خليفة على ماكسبوا ،
وقيما على ما أورثوه لآعقابهم . . ويبلغ هذا المرض من
الامة حدا يشرف بها على الهلاك ، ويطرحها على فراش

(١) البهم بفتح الباء اسم جنس لولد البقر والمز واحدة بهمة .
والبهيمة كل ذوات أربع

الموت فريسة لكل عاد وطعمة لكل طاعم
نعم رأيت كثيرا من الامم لم تكن ، ثم كانت وارتفعت ،
ثم انحطت وقويت ، ثم ضعفت وعزت ، ثم ذلت وصحت
ثم مرضت ، ولكن اليس لكل علة دواء ؟ .. بلى ..
وا أسفا ، ما أصعب الداء وما أعز الدواء ، وما أقل
العارفين بطرق العلاج ، كيف يمكن جمع الكلمة بعد
افتراقها ، وهى لم تفترق إلا لان كلا عكف على شأنه ..
وأستغفر الله لو كان له شأن يعكف عليه لما انفصل عن
أخيه ، وهو أشد أعضائه اتصالا به .. ولكنه انصرف
لشئون غيره وهو يظنها من شئون نفسه . نعم .. ربما
التفت كل الى ما هو فى فطرة كل حتى من ملاحظة حفظ
حياته بمادة غذائه ، وهو لا يدري من أى وجه يحصلها ،
ولا بآية طريقة يكون فى أمن عليها ، كيف تبعث الهمم بعد
موتها ، وما ماتت إلا بعد ما سكنت زمنا غير قصير الى
معاليها ؟ .. هل من السهل رد التسائه الى الصراط
المستقيم وهو يعتقد أن الفوز فى سلوك سواه ، خصوصا
بعد ما استدبر المقصد وفى كل خطوة يظن أنه على مقربة
من الخطوة .. كيف يمكن تنبيه المستغرق فى نومسه
المبتهج بأحلامه وفى أذنه وقر وفى ملامسه خدر ؟ .. هل
من صيحة تقرر قلوب الاحاد المتفرقة من أمة عظيمة
تتباعد أنحاؤها وتتئامى أطرافها ، وتتباين عاداتها
وطبائعها ؟ .. هل من وحدة تجمع أهواءها المتفرقة
وتوحد آراءها المتخالفة بعد ما تراكم جهل ، وخيل
للعقول أن كل قريب بعيد وكل سهل وعر .. أيم الله
أنه لشيء عسير يعين فى علاجه النطاسى ويحار فيه
الحكيم البصير !! ..

هل يمكن تعيين الدواء إلا بعد الوقوف على أصل

الداء واسبابه الاولى والعوارض التي طرات عليه . . ان كان المرض في أمة فكيف يمكن الوصول الى علله واسبابه الا بعد معرفة عمرها وما عتراها فيه من تنقل الاحوال وتنوع الاطوار . . أيمن لطبيب يعالج شخصا بعينه أن يختار له نوعا من العلاج قبل أن يعرف ما عرض له من قبل في حياته ليكون على بينة من حقيقة المرض، والا فان كثيرا من الامراض تتولد جراثيمها في طور من اطوار العمر ثم لا تظهر الا في طور آخر لتغلب قوة الطبيعة على مادة المرض فلا يبدو اثرها . .

كلا انه ليصعب على الطبيب الماهر تشخيص علة لشخص واحد سنو عمره محدودة ، وعوارض حياته محصورة . . فكيف بمن يريد مداواة ملة طويلة الاجل وافرة العدد ؟ . . لهذا يندر في اجيال وجود بعض رجال يقومون باحياء أمة او ارجاع شرفها ومجدها اليها ، وان كان المتشبهون بهم كثيرين

وكما ان الطبيب القاصر في الامراض البدنية لا يزيد علاجه المرض الا شدة لولا مساعدة الاتفاق والمصادفة ، بل ربما يقضى بالمريض الى الموت . . كذلك يكون حال الذين يقومون بتعديل أخلاق الامم على غير خبرة تامة بشأنها ، وموجب اعتلالها ، ووجوه العلة فيها وانواعها ، وما يكتنف ذلك من العادات ، وما يوجد في افرادها من المذاهب والاعتقادات ، وحوادثها المتتابعة على اختلاف مواقعها من الارض ، ومكانتها الاولى من الرفعة ، ودرجتها الحالية من الضعة وتدرجها فيما بين المنزلتين ، فان أخطاء طالب اصلاحها في اكتناه شيء مما ذكرنا تحول الدواء داء والوجود فناء

ظن قوم في هذه الازمان أن امراض الامم تعالج بنشر الجرائد ، وأنها تكفل انهاض الامم وتنبيه الافكار وتقويم الاخلاق .. كيف يصدق هذا الظن ؟ .. وانا لو فرضنا ان كتاب الجرائد لا يقصدون بما يكتبون الا نجاح الامم مع التنزه عن الاغراض .. فبعد ماعم الذهول ، واستولت الدهشة على العقول ، وقل القارئون والكتابون ، لا تجد لها قارئاً .. ولئن وجدت القارئ فقلما تجد الفاهم ، والفاهم قد يحمل مايجده على غير مايراد منه لضيق في التصور او ميل مع الهوى ، فلا يكون منه الا سوء التأثير .. فيشبهه غذاء لا يلائم الطبع فيزيد الضرر اضعافاً .. على ان الهمة اذا كانت في درك الهبوط ، فمن يستطيع تفهيمها فائدة الجرائد حتى تتجه منها الرغبات لاستطلاع ما فيها مع قصر المدة وتدفق سيول الحوادث ؟ .. ان هذا وحقك لعزيز ..

ويظن قوم آخرون أن الامة المنبثة في أقطار واسعة من الارض ، مع تفرق أهوائها واخلادها الى مادون رتبتها بدرجات لا تحصر .. ورضائها بالدون من العيش ، والتماس الشرف بالانتماء لمن ليس من جنسها ولا من مشربها ، بل لمن كان خاضعاً لسيادتها مذعناً لاحكامها ... مع هذا كله يتم شفاؤها من هذه الامراض القاتلة بإنشاء المدارس العمومية دفعة واحدة في كل بقعة من بقاعها ، وتكون على الطراز الجديد المعروف بأوروبا حتى تعم المعارف جميع الافراد في زمن قريب .. ومتى عمت المعارف كملت الاخلاق واتحدت الكلمة واجتمعت القوة

وما ابعد ما يظنون ، فان هذا العمل العظيم انما يقوم به سلطان قوى قاهر يحمل الامة على ما تـكره

أزمانا حتى تذوق لذته وتجنى ثمرته ، ثم يكون ميلها
الصادق من بعد نائبا عن سلطته في تنفيذ ما أراد من
خيرها ، ويلزم له ثروة وافرة تفي بنفقات تلك المدارس -
وهي كثيرة - وموضوع كلامنا في الضعف ودوائه ، فهل
مع الضعف سلطة تقهر وثروة تغنى . . ولو كان للامة
هذان لما عدت من الساقطين

فان قالوا يمكن التدرج مع الاستمرار والثبات ،
واقفناهم على الامكان لولا مايكون من طمع الاقوياء حتى
لا يدعوا لهم سبيلا لان يستنشقوا نسيم القوة ، فأين
الزمان لنجاح تلك الوسائل البطيئة الاثر ؟

على انا لو فرضنا مسالمة الدهر ، ومنحت الامة مدة من
الزمان تكفى لبث تلك العلوم في بعض الافراد والاستزادة
منها شيئا فشيئا ، فهل يصح الحكم بأن هذا التدرج
يفيدها فائدة جوهرية ، وان ما يصيبه البعض منهها
يهيئه للكمال اللائق به ويمكنه من القيام بارشاد الباقي
من أبناء أمته . . واعجبا ، كيف يكون هذا وان الامة في
بعد عن معرفة تلك العلوم الغريبة عنها ، وكيف بذرت
بذورها ، وكيف نبتت واستوت على سوقها وأينعت
وأثمرت ، وبأى ماء سقيت ، وبأى تربة غذيت ، ولا
وقوف لها على الغاية التي قصدت منها في مناشئها ولا
خبرة لها بما يترتب عليها من الثمرات وان وصل اليها
طرف من ذلك فانما يكون ظاهرا من القول لانباء عسن
الحقيقية ، فهل مع هذا يصيب الظن بأن مفاجأة بعض
الافراد بها ، وسوقها الى أذهانهم المشحونة بغيرها ، يقوم
من أفكارهم ويعدل من أخلاقهم ويهديهم طرق الرشاد
في افادة اخوانهم

لعل الاقرب أن ناقل تلك العلوم ، وهم من أمة هذا

شأنها مع ما ينعكس اليهم من الاوهام المألوفة فيها وما
رسخ في نفوسهم على عهد الصبا وما يعظمونه من أمر
الامة التي تلقوا عنها علومهم ، يكونون بين أمتهم كخلط
غريب لا يزيد طبائعها الا فسادا

ماذا يكون من أولئك الإلآشئيين في عاوم لم تكن يشايعها
من صدورهم ولو صدقوا في خدمة أوطانهم . . يكون منهم
ماتعطيه حالهم ، يؤدون ماتعلموه كما سمعوه ، لا يراعون
فيه النسبة بينه وبين مشارب الامة وطبائعها وما مرنت
عليه من عاداتها فيستعملوه على غير وضعه . . ولبعدهم
عن أصله ولهوهم بحاضره عن ماضيه وغفلتهم عن آتية،
يظنونهم على ما بلغهم هو الكمال لكل نفس والحياة لكل
روح ، فيرومون من الصغير مالا يرام الا من الكبير
وبالعكس ، غير ناظرين الا الى صور ماتعلموه ولا مفكرين
في استعداد من يعرض عليهم ، وهل يكون له من طباعهم
مكان يحمد أو يزيدا على ما بها اضعافا ، وما هذا الا
لكونهم ليسوا اربابها وانما هم لها نقلة وحملة

فهؤلاء الصادقون ، الا من وفقه الله منهم بعنايته
الالهية ، يكون مثلهم كمثل والدة حنون يلد لها غداء
فتفيض منه على ولدها وهو رضيع ليساهمها في اللذة
وسنه سن اللبان لا يقبل سواه ، فيسرع اليه المسررض
وينتهى به الى التلف ، فتكون منزلتهم من الامة منزلة
الالة المحللة يشتتون بقية الجمع ويبددون اخريات الالتئام
ان كان الفساد ابقى للقوم بعض الروابط ، فهؤلاء
المغرورون يفشونهم بما يذهلهم عنها ، وما قصدوا الا
خيرا ان كانوا مخلصين ، ويوسعون بذلك الخصاص حتى
تعود أبوابا ، ويباعدون ما بين الضفاف حتى تصير
ميادين لتداخل الاجانب فيهم تحت اسم النصحاء وعنوان

المصلحين ويذهبون بأمتهم الى الفناء والاضمحلال وبئس
المصير

شيد العثمانيون والمصريون عددا من المدارس على
النمط الجديد ، وبعثوا بطوائف منهم الى البلاد الغربية
ليحملوا اليهم ما يحتاجون اليه من العلوم والمعارف
والفنون والاداب ، وكل ما يسمونه تمدنا . . وهو في
الحقيقة تمدن للبلاد التي نشأ فيها على نظام الطبيعة
وسير الاجتماع الانساني . هل انتفع المصريون والعثمانيون
بما قدموا لانفسهم من ذلك وقد مضت عليهم ازمان غير
قصيرة ؟ . . هل صاروا احسن حالا مما كانوا عليه قبل
التمسك بهذا الحبل الجديد ؟ . . هل استنقذوا انفسهم
من انياب الفقر والفاقة ؟ . . هل نجوا بها من ورطات
مايلجئهم اليه الاجانب بتصرفاتهم ؟ . . هل احكموا
الحصون وسدوا الثغور ؟ . . هل نالوا بها من المنفعة
ما يدفع عنهم غارة الاعداء عليهم ؟ . . هل بلغوا من البصر
بالعواقب والتصرف في الافكار حدا يميل عزائم الطامعين
عنهم ؟ . . هل وجدت فيهم قلوب مازجتها روح الحياة
الوطنية التي تؤثر مصلحة البلاد على كل مصلحة ،
وتطلبها وان تجاوزت محيط الحياة الدنيا ، وان بادت
في سبيلها ، خلفها وارث على شاكلتها كما كان في كثير من
الامم

نعم ربما وجد بينهم افراد يتشدقون بألفاظ الحرية
والوطنية والجنسية وما شاكلها ، ويصوغونها في عبارات
متقطعة بتراء لا تعرف اغايتها ولا تعلم بدايتها ، ووسموا
انفسهم زعماء الحرية او بسمة اخرى على حسب
ما يختارون ، ووقفوا عند هذا الحد . . ومنهم آخرون
عمدوا الى العمل بما وصل اليهم من العلم ، فقلبيسوا

أوضاع المباني والمساكن ، وبدلوا هيئات المآكل والملابس
والفرش والآنية وسائر الماعون ، وتنافسوا في تطبيقها
على أجود ما يكون منها في الممالك الأجنبية ، وعدوها من
مفاخرهم ، وعرضوها معرض البهايات . . ففسفوا بذلك
ثروتهم إلى غير بلادهم ، واعتاضوا عنها أعراض الزينة
مما يروق منظره ولا يحمد أثره ، فأماتوا أرباب الصنائع
من قومهم ، وأهلكوا العاملين في المهن لعدم اقتسارهم
أن يقوموا بكل ما استدعيه تلك العلوم الجديدة من
الحاجيات الجديدة والكماليات الجديدة لأن مصانعهم لم
تتحول إلى الطراز الجديد ، وأيديهم لم تتعود على الصنع
الجديد ، وثروتهم لا تتيح لهم جلب الآلات الجديدة من
البلاد البعيدة ، وهذا جدد لانف الأمة ، يشوه وجهها
ويحط بشأنها . . وما كان هذا إلا لأن تلك العلوم وضعت
فيهم على غير أساسها وفجأتهم قبل أوانها . .

علمتنا التجارب ونطقت مواضى الحوادث بأن المقلدين من كل أمة ، المتحليين أطوار غيرها ، يكونون فيها منافذ وكوى لتطرق الاعداء اليها ، وتكون مداركهم مهـمـابـط الوسـاوس ومخازن الدسائس . . بل يكونون بما افعمت افسدتهم من تعظيم الذين قلندوهم واحتقار من لم يكن على مثالهم شؤما على أبناء أمتهم ، يدلونهم ويحتقرون امرهم ويستهيئون بجميع أعمالهم - وان جلت - وان بقى فى بعض رجال الأمة بقية من الشمم او نزوع الى معالى الهمم ، أنصبوا عليه وأرغموا من أنفه حتى يمحى اثر الشهامة وتخدم حرارة الغيرة ، ويصير أولئك المقلدون طلائع لجيوش الظالمين ، وارباب الغارات ، يمهـدون لهم السبيل ويفتحون الابواب ثم يثبتون أقدامهم ويمكنون سلطتهم . . ذلك بأنهم لا يعلمون فضلا لغيرهم ولا يظنون أن قوة تغالب قواهم

أقول ، ولا أخشى لوما ، لو كان في البلاد الافغانية
عدد قليل من تلك الطلائع عندما تغلب على بعض اراضيها
الانجليز لما بارحوها أبد الابدين . . فان نتيجة العلم
عند هؤلاء ليست الا توطيد المسالك ، والركون الى قوة
مقلديهم ، واستقبال فنونهم ، فيبالغوا في تطين النفوس
وتسكين القلوب حتى يزيلوا الوحشة التي قد يصون بها
الناس حقوقهم ويحفظون بها استقلالهم . ولهذا لو طرق
الاجانب ارضا لاية امة ، ترى هؤلاء المتعلمين فيها يقبلون
عليهم ، ويعرضون انفسهم لخدمتهم بعد الاستبشاش
بقدومهم . . ويكونون بطانة لهم ومواضع لثقتهم . . كأنما
هم منهم ويعدون الغلبة الاجنبية في بلادهم مباركة عليهم
وعلى اعقابهم



فما الحيلة وما الوسيلة ، والجرائد بعيدة الفسادة
ضعيفة الاثر لو صحت الضمائر فيها ، والعلوم الجديدة
- لسوء استعمالها - رأينا مارأينا من آثارها والوقت
ضيق والخطب شديد . . أى جهورى من الاصوات
يوقظ الراقدين على حشايا الفضلات ؟ . . أى قاصفة
تزعج الطباع الجامدة وتحرك الافكار الخاملة ؟ . أى نفخة
تبعث هذه الارواح في اجسادها وتحشرها الى مواقف
صلاحها وفلاحها ؟ . . الاقطار فسيحة الجوانب بعيدة
المنالك ، المواصلات عسرة بين الشرقى والغربى والجنوبى
والشمالى . . الرءوس مطرقة الى ما تحت القدم ، ليس
للابصار جولان الى الامام والخلف واليمين والشمال ،
ولا للاسماع اصغاء ، ولا للنفوس رغبات ، ولا لالهواء
تحكم ولا للوساوس سلطان
ماذا يصنع المشفقون على الامة والزمن قصير ؟ . .

ماذا يحاولون والاختار محدقة بهم ؟ . . . بأي سبب
يتمكنون ورسل المنايا على ابوابهم ؟ . . . لا أطيل عليك
بحثا ، ولا أذهب بك في مجالات بعيدة من البيان . . .
ولكني ألفت نظرك الى سبب يجمع الاسباب ووسيلة
تحيط بالوسائل . ارسل فكرك الى نشأة الامة التي
خملت بعد النباهة ، وضعفت بعد القوة ، واسترقت بعد
السيادة ، وضيمت بعد المنعة . . . وتبين اسباب نهوضها
الاول حتى تبين مواضع الخلل وجراثيم العلل ، فقد
يكون ما جمع كلمتها ، وأنهض همم آحادها ، ولحم ما بين
افرادها ، وصعد بها الى مكانة تشرف منها على رؤوس
الامم وتسوسهم - وهي في مقامها - بدقيق حكمتها ،
انما هو دين قويم الاصول ، محكم القواعد ، شامل
لانواع الحكم ، باعث على الالفه ، داع الى المحبة ،
مذك للنفوس ، مطهر للقلوب من ادران الخسائس ، منور
للعقول باشراف الحق من مطالع قضاياء ، كافل لكل
ما يحتاج اليه الانسان من مباني الاجتماعات البشرية ،
وحافظ وجودها ، وينادي بمعتقديه الى جميع فروع
المدنية

فان كانت هذه شرعتها ، ولها وردت ، وعنهما صدرت
فما تراه من عارض خللها وهبوطها عن مكانتها ، انما
يكون من طرح تلك الاصول ونبذها ظهريا ، وحادث
بدع ليست منها في شيء . . . اقامها المعتقدون مقاسم
الاصول الثابتة ، وأعرضوا عما يرشد اليه الدين ، وعما
اتى لاجله ، وما أعدته الحكمة الالهية له . . . حتى لم يبق
منه الا أسماء تذكر وعبارات تقرأ ، فتكون هذه البدع
حجابا بين الامة وبين الحق الذي تشعر بنداؤه أحيانا
بين جوانحها

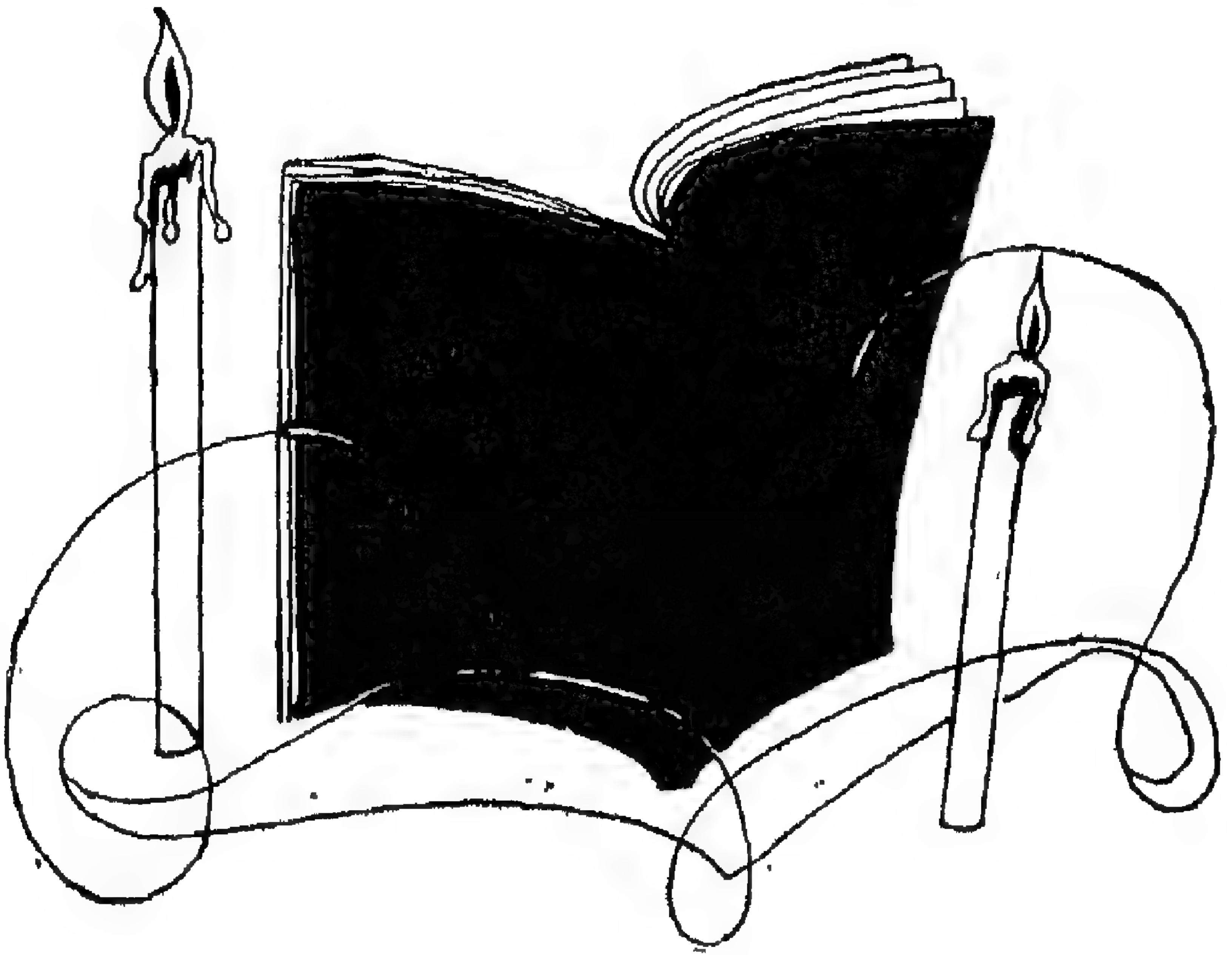
فعلاجها الناجع إنما يكون برجوعها الى قواعد دينها .
والاخذ بأحكامه على ماكان في بدايته ، وارشاد العسامة
بمواظله الوافية بتطهير القلوب وتهذيب الاخلاق ، وايقاد
نيران الغيرة ، وجمع الكلمة ، وبيع الارواح لشرف الامة
.. ولان جرثومة الدين متأصلة في النفوس بالوراثة من
احقاب طويلة ، والقلوب مطمئنة اليه ، وفي زواياها نور
خفى من محبته .. فلا يحتاج القائم باحياء الامة الاالى
نفخة واحدة يسرى نفثها في جميع الارواح لا قرب وقت ،
فاذا قاموا لنشئونهم ووضعوا اقدامهم على طريق نجاحهم
وجعلوا اصول دينهم الحققة نصب اعينهم ، فلا يعجزهم
بعد أن يبلغوا بسيرهم منتهى الكمال الانساني

ومن طلب اصلاح أمة شأنها ماذكرنا ، بوسيلة سوى
هذه ، فقد ركب بها شططا ، وجعل النهاية بداية ،
وانعكست التربية .. وخالف فيها نظام الوجود ، فينعكس
عليه القصد ، ولا يزيد الامة الا نحسا ، ولا يكسبها
الا تعسا

هل تعجب ايها القارئ من قولي ان الاصول الدينية
الحقة ، المبراة عن محدثات البدع ، تنشئ للامم قوة
الاتحاد وائتلاف الشمل وتفضيل الشرف على لذة الحياة،
وتبعثها على اقتناء الفضائل وتوسيع دائرة المعارف ،
وتنتهى بها الى اقصى غاية في المدنية .. ان عجبت فان
عجبي من عجبك اشد

هل نسيت تاريخ الامة العربية ، وما كانت عليه قبل
بعثة الدين من الهمجية والشتات واتيان الدنيا والمنكرات
... حتى اذا جاءها الدين ، فوحدها ، وقواها ، وهذبها،
ونور عقولها ، وقوم أخلاقها ، وسدد أحكامها ، فسادت
على العالم ، وساست من تولته بسياسة العدل والانصاف

.. وبعد ان كانت عقول ابنائها في غفلة عن لوازم المدنية
ومقتضياتها ، نهتها شريعتها وآيات دينها الى طلب
الفنون المتنوعة والتبحر فيها ، ونقلوا الى ديارهم طب
أبقراط وجالينوس وهندسة اقليدس وحكمة أفلاطون
وارسطو .. وما كانوا قبل الدين في شيء من هذا .
وكل أمة سادت تحت هذا اللواء انما كانت قوتها
ومدنيته في التمسك بأصول الدين



الزواج وتعدد الزوجات في الإسلام



حاجة الإنسان إلى الزواج

لما كان من لوازم حفظ النوع الانساني المعرض للفناء والزوال ، التناسل والتوالد ، أودع الحق سبحانه وتعالى في طبيعة الانسان قوة شهوية ، تدعوه الى الاقتران، وتحمله على طلب الازدواج كسائر أنواع الحيوانات غير ان الانسان يمتاز عن سائر الحيوانات بقوة ذاكرة ، يستحضر بها ما شهدته في الماضي ، فيطلبه ان كان لذيذاً استحصالا لمجرد اللذة ، وله حرص بالطبع على المدافعة عن كل ما يروم جلبه لنفسه من ان تمسه يد الغير ، ويدفع عنه - ما استطاع - كل من حاول مشاركته فيه . ثم ان هذا التمييز العقلي ، دعاه لان يطلب من الازدواج ما هو ابهى في المنظر ، وانعم في اللمس ، واسسلم من الآفات والمشوهات ونحو ذلك ، فلا يسمح لاحد - بمقتضى الحرص الذي نسميه غيرة - ان يشاركه ، ويدفع ذلك بكل ما يمكنه حتى القتل والجرح

وهذا بخلاف باقى الحيوانات ، فانها وان كان ذكرها يغار على أنثاها - وقت طلبه لها - لكنها لحظات وتنقضى ، فاذا سافدها انقضت الغيرة بانقضاء الشهوة . . والانسان لفكره ليس كذلك ، بل يلزم الحرص في جميع أحواله خوفاً على المستقبل

ومن المعلوم أن تلك القوة وهذه الخواص منتشرة بين جميع الافراد البشرية ، فكل واحد منهم يطلب صرف شهوته مع من اتصف بالجمال ، وسلم من الآفات ، حالة كون كل واحد منهم يطلب الاستئثار (١) به ، ويدافع الغير عنه لما قدمناه من الاسباب . وزد على ذلك أن الانسان في حاجة الى التعاون بالضرورة ، وهو في فطرته لا ينظر الى التعاون مع جميع أفراد الانسان . . فلا بد له من تعلق خاص يوجب عقد التعاون الخاص ، فلا يترك الانسان مسترسلا مع شهوته من غير أن تقيّد طسرق استعمالها بقانون يحفظ ثمرتها ويكفل سلامة نتيجهها والا اختل عقد نظام المجتمع الانساني ، وفسدت أركان سيادته ، ولم يصن وجوده عن غائلة الزوال وعاديات الفناء وذلك من وجوه :

الاول - أن الانثى اذا أبيحت لكل ذكر من الرجال، وأبيع لكل أنثى أن تقترن بكل زوج - في أى وقت - لاشتعلت نار

(١) كان الرجل في كثير من القبائل في الزمن القديم يخطف المرأة لحيازتها ، خصوصا اذا كان عدد النساء قليلا ، ثم قلت حوادث خطف النساء عندما أعدت القبائل لها عدتها في الدفاع . . فقد كان المتعرض لها يجد صعوبات جمة تشي عزمه . أو يقع أسيرا اذا حاول خطف فتاة من الفتيات ، فيلاقى صنوف التعذيب . وقد زادت هذه القلة حينما أخذ الرجال يشترون النساء بالدراهم ، أو يحفظون بزواجهن مقابل القيام بعمل يعمل الرجل لها أو لوالدها على سبيل الأجر . كما فعل النبي موسى حينما تزوج بنت النبي شعيب مقابل أن يعمل عنده ثمانى سنوات أو عشرة كما جاء في القرآن على لسان النبي شعيب مخاطبا موسى : « قال انى أريد أن أنكحك احسدى ابنتى هاتين على أن تأجرنى ثمانى حجج ، فإن أتممت عشرة فمن عندك . وما أريد أن أشق عليك سستجدنى ان شاء الله من الصالحين »

ثم صار الرجل يدفع لوالدها ، وأهلها ثمنا لها بدلا من خطفها كأنما اشتراها له فلا ينازعه فيها منازع . وهذا هو الأصل في الصداق ، وهو المهر ، والمهر في اللغة العوض

الغيرة في أفئدة كل البشر ، وسارع كل الى مدافعة من يروم الاشتراك معه ، ولو أدى ذلك الى سفك دماء الطالبين والطالبات .

الثاني - أن المرأة عاجزة بالطبع عن القدرة على جلب لوازم معيشتها ، ودرء المكروهات عن ذاتها ، خصوصا في أزمنة الحمل ، وعقب الولادة وسنى الرضاع . . وما لم يعلم الرجل اختصاصه بها ، لا يسعى في القيام بحاجاتها والمدافعة عن حقوقها ، فتضيع وتضيع ذريتها !

الثالث - وهو الاهم من هذا ، أن الرجل لا يخطا بنفسه في تحمل الاتعاب واقتحام الشدائد ، طلبا للحصول على وسائل المعيشة ، الا اذا رأى صبية وعيالا هم عالة عليه في أمور معيشتهم ونوال مآربهم ، يؤدي اليهم ما استطاع من الرزق وقت قدرته ، مؤملا فيهم انه اذا وهنت قواه - بعد عنايته بتربيتهم - اذا كبروا يعوضون عليه اتعابه السالفة ، وتسوءهم مصيبتهم ، ويفرحون بثروته وسعادته . . بل لو لم تكن له زوجة وذرية تختص به ، وتعد نسبته اليه كنسبة الجسد للروح ، لما أمكنه الادخار لنفسه من قوته ، فان ادخار العيش الذي هو من لوازم الانسان موقوف على عناية الزوجات والابناء ، وتوجه القلوب منهم الى مساعدة هذا الكاسب العافي . . فهو يجتهد للايجاد ، وهم يهتمون بحفظ الموجود ، وكل ذلك مفقود اذا اختلطت الانساب وجهلت الاصول . . بل لو اختلط النسب لم تتوجه همه رجل للسعى في تربية ولد ، فيستأصل الموت أفراد النوع في أوائل أعمارهم

فظهر من ذلك أن سعادة الانسان في حياته ، بل صيانة وجوده في هذه الدار ، موقوفة على تقييد تلك الشهوة بقانون يضبط استعمالها ، ويضرب بها حدودا يقف كل

شخص عندها ، وتوجب الاختصاص بين الزوج والزوجة ،
فيمتنع التعدي ثم يظهر منه التعلق الخصوصي بين كل
شخص وزوجته وكل زوجة وبعلاها . . فيسمى كل لخير
من اختص به ، حيث أن سعيه لكل البشر غير ممكن . . بل
هو بعيد عن الافكار البسيطة الغالبة على افراد النوع
البشرى

وقد أتت الشرائع المنزلة بما يكفل هذا الامر ، وان
اختلفت مظاهره بالنسبة الى اختلاف طبائع الامم ، لما طرأ
عليها من تقلبات الاجيال والامصار . . ولم تبع للرجل أية
امراة يريد لها الا اذا كانت خالية عن الازواج ، وتيقن فراغها
من الحمل وخلوها من جميع الموانع التى تخل بهـهذا
الاختصاص ، وطلب العقد عليها والاجابة منها او وليها
بالقبول بمحض جماعة من الناس تذيع هذا الامر ، ليحجم
الناس عن الرغبة فيها اذا علموا انها خصت برجل يقوم
بحاجاتها ويدرا عنها أى مكروه ، وأمرت الطرفين بحسن
المعاشرة ، ونهت عن ارتكاب أى امر يخل بنظام الاجتماع
المنزلى الذى لا تتم سعادة العائلة الا برعاية حرمة
والمحافظة على حقوقه . . كالقيام بالواجبات والحاجات
لكل واحد من افرادها ، وحسن الاقتصاد فى المعيشة ، وان
ينظر كل واحد الى مصلحة العائلة نظره الى مصلحته
الخاصة ، وبعبارة أظهر ليس هناك مصلحة له الا اذا كانت
تجلب لعائلته وافر الرزق والتقدم ، وتنقلها من درك
الشقاء الى درجات السعادة والهناء . . !

فتبين من ذلك أن الشهوة الحيوية المفروسة فى الانسان
لم تكن مقصودة لذاتها ، بل هى وسيلة لحياة زوجية هائلة ،
وسبب لتكوين عائلة يأنس فيها الزوجان ويسعدان بتلك
الرابطه المقدسة التى تنمو بها الامة ، ويحفظ بها النوع
الانسانى ، وترتبط فيها العائلات بأقوى الروابط

الانسانية ، التى لولاها لاختل نظام المجتمع الانسانى
ولما كان التعاون على المصالح المعاشية ، والاتحاد
والتآلف وجمع الكلمة من ثمرات الزواج ، لم يبح بالاجماع
أن يقترن الرجل بأخته أو عمته أو ابنته لانه يضيق تلك
الفوائد ويقلل من الثمرات ، فضلا عن كونه فى نظر الاطباء
قد يوجب العقم وضعف النسل

فلذلك اوجبت الشريعة ان يكون الزواج من عائلتين
ليحصل الارتباط بينهما بعلاقة المصاهرة ، بل لابد أن يقع
الاقتران من بيتين ليجتمع العائلتان على مصلحة واحدة
وتصيران بالمصاهرة كجسم تعددت أعضاؤه ، فيقوم كل
عضو بما فيه مصلحة الكل ، وتتجاذب صلات المصاهرة
ورابطة النسب مصالح القبائل المتفرقة ، وتجعلها متجهة
الى كعبة الاتحاد والائتلاف ، فيستريح الناس من ألم
الشقاق ووخامة البغض والحقد . . اما العائلة الواحدة
فيكفى فى ارتباطها العلاقة النسبية

هذا ما أتت به الشرائع ، ونطق به علماء الدين ، وأوضحه
العقلاء فى حكمة الزواج والاقتران ، بقطع النظر عن كونه
بواحدة أو بأكثر . . اقتصرنا عليه الآن ، وسنشفعه ببيان
ما جاءت به شريعتنا من اباحة الزواج بأربع من النسوة ،
وجواز مفارقتهن بالطلاق . . مع بيان ما كان عليه السلف
الصالح فى معاشرة زوجاتهم ، وما نحن عليه الآن من سوء
معاشرتهم ، وعدم العدل بينهم بدلا من المحبة وجمع الكلمة
كما اوجبه الشريعة . وليس لنا غرض من ذلك سوى
تبين الحق وتوضيح الصراط المستقيم

تعدد الزوجات

أباحَت الشريعة المحمدية للرجل الاقتران بأربع من النسوة ، ان علم من نفسه القدرة على العدل بينهن . . والا فلا يجوز الاقتران بغير واحدة . قال تعالى : « فان خفتم أن لا تعدلوا فواحدة » فان الرجل اذا لم يستطع اعطاء كل منهن حقها ، أختل نظام المنزل وساءت معيشة العائلة . . اذ العماد التقويم لتدبير المنزل هو بقاء الاتحاد والتآلف بين افراد العائلة

والرجل اذا خص واحدة منهن دون الباقيات — ولو بشئ زهيد — كأن يستقضيها حاجة في يوم الاخرى ، امتعضت تلك الاخرى وكرهت الرجل لتعديه على حقوقها بتزلفه الى من لا حق لها ، وتستبدل بالاتحاد النفرة وبالمحبة البغض

وقد كان النبي (ص) وجماعة الصحابة رضوان الله عليهم ، والخلفاء الراشدون ، والعلماء ، والصالحون من كل قرن الى هذا العهد ، يجمعون بين النسوة مع المحافظة على حدود الله في العدل بينهن ، فكان صلى الله عليه وسلم وأصحابه ، والصالحون من أمته لا يأتون حجرة احدى الزوجات في نوبة الاخرى الا باذنها . . !

وقد كان النبي (ص) يطاف به وهو في حالة المرض (١) على بيوت زوجاته ، محمولاً على الاكتاف ، حفظاً للعدل . . ولم يرض بالاقامة في بيت احداهن خاصة ، فلما كان عند احدى نسائه سأل في أى بيت اكون غداً ، فعلم نساؤه أنه يسأل عن نوبة عائشة ، فأذن له في المقام عندها مدة المرض ، فقال : « هل رضىتن » فقلن : « نعم » فلم يقم في بيت عائشة حتى علم برضاهن

وهذا الواجب الذى حافظ عليه النبي (ص) هو الذى ينطبق على نصائحه ووصاياه ، فقد روى في الصحيح أن آخر ما أوصى به النبي (ص) « ثلاث كان يتكلم بهن حتى تلجج لسانه وخفى كلامه » الصلاة الصلاة وما ملكت أيمانكم . لا تكلفوهم مالا يطيقون . . الله الله في النساء فانهن عندكم عوان - أى ضعيفات - لا يملكن لانفسهن شيئاً . أخذتموهن بأمانة الله ، واستحللتم فروجهن بكلمة الله » وقال : « من كان له امرأتان فمال الى احدهما دون الاخرى - وفي رواية ولم يعدل بينهما - جاء يوم القيامة وأحد شقيه مائل . وكان صلى الله عليه وسلم يعتذر عن ميله القلبي بقوله . . اللهم هذا (أى العدل فى البيئات والعطاء) جهدى فيما أملك ، ولا طاقة لى فيما تملك ولا أملك . . (يعنى الميل القلبي) وكان يقرع (٢) بينهن اذا أراد سفرا

(١) هذا الاذن كان في مرض موته حين اشتد المرض عليه ، وقد كان اليوم يوم ميمونة بنت الحارث . . انما كاد يجلس النبي عندها حتى ثقل مرضه ، فدعا زوجاته ان يحضرن اليه ، فلما رأينه على غير ما يعهدنه فزعن الى البكاء واستبدين بهن الاسى ، فاستأذنهن ان يمررن في بيت عائشة لقربه من المسجد

(٢) نوضح هنا بايجاز لماذا تزوج النبي « ص » أكثر من أربع زوجات وهو ما يظن فيه خصوم الاسلام . فقد تزوج النبي « ص »

وقد قال الفقهاء يجب على الزوج المساواة في القسمة في البيتوتة باجماع الأئمة ، وفيها وفي العطاء اعنى النفقة عند غالبهم ، حتى قالوا يجب على ولي المجنون أن يطوفه على نسائه ، وقالوا لا يجوز للزوج الدخول عند إحدى زوجاته في نوبة الأخرى إلا لضرورة مبيحة وقد يجوز له أن يسلم عليها من خارج الباب ، والسؤال عن حالها بدون دخول .

وصرحت كتب الفقه بأن الزوج إذا أراد الدخول عند صاحبة النوبة ، فأغلقت الباب دونه وجب عليه أن يبيت بحجرتها ولا يذهب إلى ضررتها إلا لمانع برد أو نحوه . .

وقال علماء الحنفية أن ظاهر آية « فان خفتن أن لاتعدلا فواحدة » أن العدل فرض في البيتوتة وفي الملبس والمأكل والصحبة ، لافي المجامعة ، لافرق في ذلك بين فحل وعنين ومجبوب ومريض وصحيح . وقالوا ان العدل من حقوق الزوجية ، فهو واجب على الأزواج كسائر الحقوق الواجبة شرعا ، اذ لا تفاوت بينها

وقالوا اذ لم يعدل ورفع إلى القاضي وجب نفيه وزجره ، فان عاد عزير بالضرب لا بالحبس ، وما ذلك إلا محافظة على المقصد الاصلى من الزواج وهو التعاون في المعيشة



خديجة بنت خويلد ، وهو في سن الخامسة والعشرين وهي في الأربعين وبقيت زوجته الوحيدة حتى ماتت وهو في الخمسين من عمره ، وقد ولى لها ولم يتزوج حتى ألحت عليه سيدة مسلمة أن يتزوج . فخطب عائشة من صديقه أبى بكر الصديق وهي في التاسعة من عمرها . ولم يبن بها إلا بعد ما تجاوزت حد الصبا . وهذا ينفي مايقوله الطاعنون انه كان رجلا تسيطر عليه الشهوة . أما سائر زوجاته فقد كان معظمهن أرامل ، ولم يبن بواحدة منهن لجمالها وانما لصلة الرحم والضم بهن عن المدة ، أو لصيانة مكانتهن العائلية والاجتماعية من الهوان ، أو للمحافظة على عقيدة الاسلام في قلوب بعضهن ممن يفقدن أزواجهن وخاف عليهن الردة عن الاسلام اذا رجعن إلى أهلن الدين لم يكونوا من المسلمين

وحسن السلوك فيها . .

أبعد الوعيد الشرعى وذلك الإلزام الدقيق الحتمى الذى لا يحتمل تأويلا ولا تحويلا ، يجوز الجمع بين الزوجات عند توهم عدم القدرة على العدل بين النسوة فضلا عن تحققه . فكيف يسوغ لنا الجمع بين نسوة لا يحملنا على جمعهن الا قضاء شهوة فانية ، واستحصال لذوقية ، غير مبالين بما ينشأ عن ذلك من المفسد ومخالفة الشرع الشريف . . فانا نرى أنه ان بدت لاحداهن فرصة للوشاية عند الزوج فى حق الاخرى ، صرفت جهدها ما استطاعت فى تنميقها واتقانها ، وتحلف بالله أنها لصديقة فيما افترت « وما هى الا من الكاذبات » فيعتقد الرجل انها اخلصت له النصيح لفرط ميله اليها ، ويوسع الاخريات ضربا مبرحا ، وسبا فظيما ، ويسومهن طردا ونهرا من غير أن يتبين فيما ألقى اليه من الوشاية - اذ لا هداية عنده ترشده الى تمييز صحيح القول من فاسده ، ولا نور بصيرة يوقفه على الحقيقة فتضطرم نيران الغيظ فى أفئدة هؤلاء النسوة ، وتسعى كل واحدة منهن فى الانتقام من الزوج والمرأة الواشية أو يكتر العراك والمشاجرة بينهما بياض النهار وسواد الليل . . وفضلا عن اشتغالهن بالشقاق عما يجب عليهن من أعمال المنزل يكثرن من خيانة الرجل فى ماله وأمتعته لعدم الثقة بالمقام عنده ، فانهن دائما يتوقعن منه الطلاق ، اما من خبت أخلاقهن أو من رداءة أفكار الزوج . وإياما كان ، فكلاهما لا يهدأ له بال ، ولا يروق له عيش . ومن شدة تمكن الغيرة والحقد فى أفئدتهم ، تزرع كل واحدة فى ضمير ولدها ما يجعله من ألد الأعداء لآخوته وأولاد النسوة الاخريات . . فانها دائما تمقتهم وتذكرهم بالسوء عنده وهو يسمع ، وتبين له امتيازهم عنه عند والدهم ، وتعدد له وجوه الامتياز . . فكل ذلك وما شابهه أن ألقى

الى الولد حال الطفولة يفعل في نفسه فعلا لا يقوى على
ازالته بعد تعقله ، فيبقى نفورا من اخيه عدوا له ، لانصيرا
وظهيرا له على اجتناء الفوائد ودفع المكروه كما هو شأن
الانح

وان تطاول واحد من ولد احدهن على ولد الاخرى ،
وان لم يعقل ما لفظ لكونه صغيرا ، انتصب سسوق
العراك بين والدتيهما وأوسعت كل واحدة الاخرى بما في
وسعها من الفاظ الفحش ومستهجنات السب ، وان كن
من المخدرات في بيوت المعتبرين ، كما هو مشاهد في كثير
من الجهات خصوصا الريفية . . واذا دخل الزوج عليهن
في هذه الحالة تعسر عليه اطفاء الثورة من بينهن بحسن
القول ولين الجانب اذ لا يسمعن له أمرا ، ولا يرهبهن منه
الوعيد لكثرة ما وقع بينه وبينهن من المنازعات والمشاجرات
لمثل هذه الاسباب أو غيرها ، التي أفضت الى سقوط
اعتباره وانتهاك واجباته عندهن أو لكونه ضعيف الراى
احمق الطبع ، فتقوده تلك الاسباب الى فض هذه
المشاجرات بطلاقهن جميعا ، أو طلاق من هى عنده اقل
منزلة في الحب - ولو كانت ام أكثر اولاده - فتخرج من
المنزل سائلة الدمع حزينة الخاطر حاملة من الاطفال عديداً
فتأوى بهم الى منزل أبيها ان كان ، ثم لا يمضى عليها بضعة
اشهر عنده الا تراه قد سئمها فلا تجد بدا من رد الاولاد
الى أبيهم وان علمت أن زوجته الحالية تعاملهم بأسوأ مما
عوملوا به من عشيرة أبيها

ولا تسئل عن ام الاولاد اذا طلقت وليس لها من تأوى
اليه ، فان شرح ما تعانيه من ألم الفاقة وذل النفس ليس
يحزن القلب بأقل من الحزن عند العلم بما تسام به صبيتها
من الطرد والتقريع ، يثنون من الجسوع ويكون من ألم
المعاملة

ولا يقال ان ذلك غير واقع ، فان الشريعة الغراء كلفت الزوج بالانفاق على مطلقته وأولاده منها حتى تحسن تربيتهم ، وعلى من يقوم مقامها في الحضانة ان خرجت من عدتها وتزوجت . . فان الزوج وان كلفته الشريعة بذلك لكن لا يدعن لاحكامها في مثل هذا الامر الذى يكلفه نفقات كبيرة الا مكرها مجبرا

والمرأة لا تستطيع ان تطالبه بحقها عندالحاكم الشرعى، اما بعد مركزه فلا تقدر على الذهاب اليه ، وتترك بنيتها لا يملكون شيئا مدة اسبوع أو أسبوعين حتى يستحضر القاضى الزوج ، وربما آبت اليهم حاملة صكبا بالتزامه بالدفع لها كل شهر ما أوجبه القاضى عليه من النفقة من غير أن تقبض ما يسد الرمق أو يذهب بالعوز ، ويرجع الزوج مصرا على عدم الوفاء بما وعد ليقينه بأن المرأة لا تقدر أن تخاطر بنفسها الى العودة للشكاية لو هن قواها واشتغالها بما يذهب الحاجة الوقتية ، أو حياء من شكاية الزوج ، فان كثيرا من أهل الارياف يعدون مطالبة المرأة بنفقتها غيبا فظيما . . فهى تفضل البقاء على تحمل الاتعاب الشاقة طلبا لما تقيم به أودها هى وبنوها ، على الشكاية التى توجب لها العار وربما لم تأت بالثمرة المقصودة

وغير خفى ان قيام المرأة الايم بهذه الاعمال الشاقة ومعاناة البلايا المتنوعة التى اقلها ابتدال ماء الوجسه تؤثر فى اخلاقها فسادا وفى طباعها قبحا مما يذهب بكمالها ويؤدى الى تحقيرها عند الراغبين فى السزواج . ولربما أدت بها هذه الامور الى أن تبقى أيما مدة شبابها تتجرع غصص الفاقة والذل ، وان خطبها رجل بعد زمن طويل من يوم الطلاق فلا يكون فى الغالب الا اقل منزلة واصغر قدرا من بعلمها السابق أو كهلا قلت رغبة النساء فيه ويمكنه زمنا طويلا يقدم رجلا ويؤخر أخرى خشية على نفسه من

عائلة زوجها السالف فانها تبغض اى شخص يريد زواج امراته وتضمر له السوء أن فعل ذلك ، كأن مطلقها يريد أن تبقى ايما الى الممات رغبة فى نكالها واساءتها ان طلقها كارها لها

واما اذا كان طلاقها ناشئا عن حماقة الرجل لا كشاره من الحلف به - عند أدنى الاسباب وأضعف المقتضيات - كما هو كثير الوقوع الآن ، اشتد حنقه وغيرته عليها . . وتمنى لو استطاع سبيلا الى قتلها أو قتل من يريد الاقتران بها . وكأنى بمن يقولون ان هذه المعاملة وتلك المباشرة لاتصدر الا من سفلة الناس وادنيائهم . . واما ذوو المقامات وأهل اليسار ، فلا نشاهد منهم شيئا من ذلك . . اذ أنهم ينفقون مالا كثيرا على مطلقاتهم واولادهم منها ، وعلى نسائهم العديديات فى بيوتهم . . فلا ضير عليهم والاكثر من الزواج الى الحد الجائر ، والطلاق اذا أرادوا . . بل هو الاجمل والاليق بهم ، اتباعا لما ورد عنه صلى الله عليه وسلم « تناكحوا وتناسلوا فانى مباه بكم الامم يوم القيامة » واما ما يقع من سفلة الناس ، فلا يصح أن يتخذ قاعدة للنهى عما كان عليه عمل النبی والسلف الصالح من الامة وخصوصا وآية « فأنكحوا ما طاب لكم من النساء مثنى وثلاث ورباع » لم تنسخ بالاجماع ، فاذن يلزم العمل بمدلولها مادام القرآن

نقول فى الجواب عن هذا :

كيف يصح هذا المقال وقد رأينا الكثير من الاغنياء وذوى اليسار يطردون نساءهم مع اولادهم ، فتربى اولادهم عند اقوام غير عشيرتهم ، لا يعتنون بهم ولا يلتفتون اليهم . . وكثيرا ما رأينا الآباء يطردون أبناءهم - وهم كبار - مرضاة لنسائهم الجديديات ، ويسيتون الى النساء بما لا يستطيع

حتى انه ربما لا يحمل الرجل منهم على تزوج ثانية الا بقصد الاضرار بالاولى ، وهذا شائع كثير

وعلى فرض التسليم بأن ذوى اليسار قائمون بما يلزم من النفقات ، لا يمكننا الا أن نقول — كما هو الواقع — ان انفاقهم على النسوة وتوفية الحقوق الزوجية من القسمة فى المبيت ليس على نسبة عادلة ، كما هو الواجب شرعا على الرجل لزوجاته . . فهذه النفقة تستوى مع عدمها من حيث عدم القيام بحقوق الزوجات الواجبة الرعاية فاذن لا تمايز بينهم وبين الفقراء فى أن كلا قد ارتكب ما حرّمته الشرائع ونهت عنه نهيا شديدا ، خصوصا وان اضرار اجتماع الزوجات عند الاغنياء اكثّر منها عند الفقراء كما هو الغالب

فان المرأة قد تبقى فى بيت الفنى سنة او سنتين او ثلاثا — بل خمسا — لا يقربها الزوج خشية أن تغضب عليه من يميل اليها ميلا شديدا . . وهى مع ذلك لاتستطيع أن تطلب منه ان يطلقها لخوفها على نفسها من بأسه ، فتضطر الى فعل ما لا يليق

وبقية المفاسد التى ذكرناها ، من تربية الابناء على عداوة اخوتهم بل أبيهم أيضا موجودة عند الاغنياء واكثر منها عند الفقراء ، ولا تصح المكابرة فى انكار هذا الامر بعد مشاهدة آثاره فى غالب الجهات والنواحي ، وتطايير شره فى أكثر البقاع من بلادنا وغيرها

تلك هى معاملة أغلب الناس عندنا من أغنياء وفقراء فى حالة التزوج بعدة نساء وكأنهم لم يفهموا حكمسة الله فى مشروعية التعدد ، بل اتخذوه ، طريقا لصرف الشهوة واستحصال اللذة لا غير ، وغفلوا عن المقصد الحقيقى منه . . وهذا لا تجيزه الشريعة ولا يقبله العقل ، فالواجب عليهم

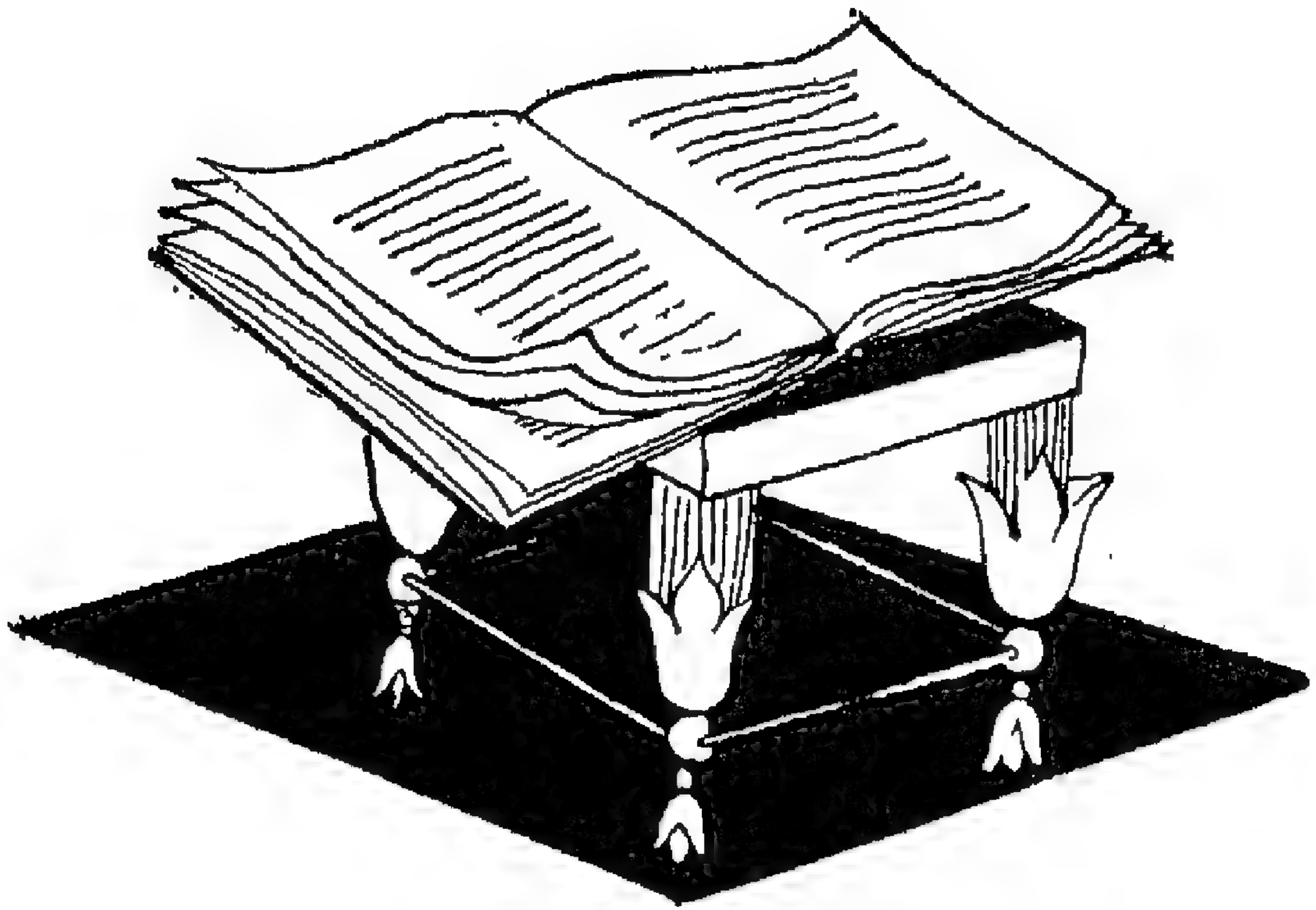
اما الاقتصار على واحدة اذا لم يقدرُوا على العدل كما هو مشاهد عملا بالواجب عليهم بنص قوله تعالى « فان خفتم الا تعدلوا فواحدة » ثم ان هذه الآية : « فأنكحوا ما طاب لكم من النساء » مقيدة بآية فان خفتم . . . واما ان يتبصروا قبل طلب التعدد في الزوجات فيما يجب عليهم شرعا من العدل ، وحفظ الالفه بين الاولاد ، وحفظ النساء من الفوائل التي تؤدي بهن الى الاعمال الضارة ولا يحمِلونهن على الاضرار بهم وبأولادهم ، ولا يطلقونهن الا لداع ومقتضى شرعى شأن الرجال الذين يخافون الله ، ويوقرون شريعة

(٤) بعد هذه الاسباب التي أوردها في هذا الفصل الاستاذ الامام الشيخ محمد عبده نقول :
ان تعدد الزوجات ليس خاصا بشريعة الاسلام وحدها ، بل انه كان موجودا قبل ظهور الاسلام . وهو موجود حتى الان في جميع قارات العالم . وعدد المحدثين للزوجات يفوق كثيرا عدد المحدثين لهن . فهو موجود عند الفويجيين في أميركا واستراليا ، وفي كالدونيا الجديدة ، وزيلانده الجديدة ، ومنتشر بين الهنود الحمر في أميركا شمالا وجنوبا ، وفي كثير من البلاد الافريقية واسيا وفي جاوه وسومطره ومدغشقر . والرجال في كثير من هذه البلاد ، وخاصة في افريقيا يتزوجون اكثر من اربعة . . . ولاحد لعدد الزوجات عندهم . وهم يتزوجون من اثنى عشرة زوجة الى ثلثمائة ، ويفاخسون بكثرة الزوجات ، لانه يدل على قوة الرجل ، وعلى غناه وثروته . وقد يعدد الرجال الزوجات ليساعدنهم في أعمالهم الزراعية ، أو التجارية أو الصناعية

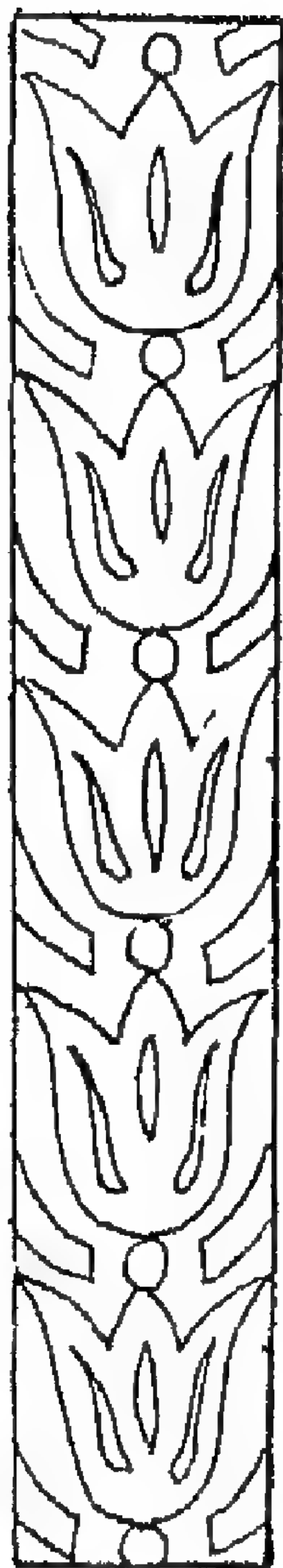
ويعتبر قبائل الكوش في أميركا الشمالية كما قال الرحالة الانجليزى شوتر - ان تعدد الزوجات هو عادة حسنة . ويقول الرحالة الانجليزى لفنجستون ان نساء قبائل الماكولولوس في افريقيا حينما علمن أن الانجليز لا يعددون الزوجات صحن فائلات انهن لا يفهمن كيف ان الانجليزيات يرضين بذلك . . . !

وتعتقد قبائل الشيبوى ان العدد للزوجات محبوب ومحترم عند الروح الاكبر ، وهو معبودهم . وقد كان المصريون القدماء يعددون الزوجات ويرون ذلك موافقا للاخلاق الفاضلة ، والتعاليم الالهية ، ويقولون ان الله يبارك في رجال لهم أزواج عدة ، وسرار كثيرة . . . !

العدل ، ويحافظون على حرمان النساء وحقوقهن ،
ويعاشرونهن بالمعروف ويفارقونهن عند الحاجة بالمعروف . .
فهؤلاء الافاضل الاتقياء لا لوم عليهم في الجمع بين النسوة
الى الحد المباح شرعا ، وهم وان كانوا عددا قليلا في كل
بلد واقليم ، لكن اعمالهم واضحة الظهور تستوجب لهم
الثناء العميم والشكر الجزيل ، وتقربهم من الله العادل
العزیز



شلاش مسائل



القضاء والقدر

مضت سنة الله في خلقه بأن للعقائد القلبية سلطانا على الاعمال البدنية ، فما يكون في الاعمال من صلاح أو فساد ، فانما مرجعه فساد العقيدة ، وصلاحها . . . ورب عقيدة واحدة تأخذ بأطراف الافكار فيتبعها عقائد ومدرجات أخرى ، ثم تظهر على البدن بأعمال تلائم أثرها في النفس . . . ورب أصل من أصول الخير ، وقاعدة من قواعد الكمال ، اذا عرضت على النفس في تعليم أو تبليغ شرع يقع فيها الاشتباه على السامع ، فتلتبس عليه بما ليس من قبيلها ، أو تصادف عنده بعض الصفات الرديئة أو الاعتقادات الباطلة فيعلق بها عند الاعتقاد شيء مما تصادفه ، وفي كلا الحالين يتغير وجهها ويختلف أثرها ، وربما تتبعها عقائد فاسدة مبنية على الخطأ في الفهم ، أو على خبث الاستعداد ، فتنشأ عنها أعمال غير صالحة . . . وذلك على غير علم من المعتقد كيف اعتقد ، ولا كيف يصرفه اعتقاده . . . والمغرور بالظواهر يظن أن تلك الاعمال انما نشأت عن الاعتقاد بذلك الاصل وتلك القاعدة . . .

ومن مثل هذا الانحراف في الفهم ، وقع التحريف

والتبديل في بعض أصول الأديان غالباً .. بل هو علة
البدع في كل دين على الأغلب . وكثيراً ما كان هذا
الانحراف وما يتبعه من البدع منشأ لفساد الطباع وقبائح
الأعمال ، حتى أفضى بمن ابتلاهم الله به إلى الهلاك وبئس
المصير . وهذا ما يحمل بعض من لا خبرة لهم على الطعن
في دين من الأديان ، أو عقيدة من العقائد الحقّة ، استناداً
إلى أعمال بعض السذج المنتسبين إلى الدين أو العقيدة

عقيدة دينية

من ذلك عقيدة القضاء والقدر التي تعد من أصول
العقائد في الديانة الإسلامية الحقّة .. كثر فيها لفظ
المغفلين من الأفرنج وظنوا بها الظنون ، وزعموا أنها
ما تمكنت من نفوس قوم إلا وسلبتهم الهمة والقوة ،
وحكمت فيهم الضعف والضعّة ، ورموا المسلمين بصفات
ونسبوا إليهم أطواراً ، ثم حصروا علتها في الاعتقاد بالقدر
فقالوا : إن المسلمين في فقر وفاقة وتأخر في القوة الحربية
والسياسية على سائر الأمم ، وقد فشا فيهم فساد الأخلاق
فكثر الكذب والنفاق والخيانة والتحاقد والتباغض ..
وتفرقت كلمتهم وجهلوا أحوالهم الحاضرة والمستقبل ،
وغفلوا عما يضرهم وعما ينفعهم ، وقنعوا بحياة يأكلون
فيها ويشربون وينامون ثم لا ينافسون غيرهم في فضيلة
.. ولكن متى أمكن لأحدهم أن يضر أخاه لا يقصر في
الحاق الضرر به ، فجعلوا بأسهم بينهم والأمم من ورائهم
تبتلعهم لقمة بعد أخرى .. رضوا بكل عارض ، واستعدوا
لقبول كل حادث ، وركنوا إلى السكون في بيوتهم ،
يسرحون في مرعاهم ، ثم يعودون إلى مأواهم

الأمراء فيهم يقطعون أزممنتهم في اللهو واللعب ومعاونة
الشهوات ، وعليهم فروض وواجبات تستغرق في أدائها

أعمارهم ولا يؤدون منها شيئاً . . يصرفون أموالهم فيما يقطعون به زمانهم اسرافاً وتبذيراً . . نفقاتهم واسعة ، ولكن لا يدخل في حسابها شيء يعود على دينهم بالمنفعة ، يتخاذلون ويتنافرون ، وينوطون المصالح العمومية بمصالحهم الخصوصية . . قرب تنافر بين أميرين يضيع أمة كاملة ، كل منهما يخذل صاحبه ، ويستعدى عليه جاره ، فيجد الأجنبي فيهما قوة فانية وضعفاً قاتلاً ، فينال من بلادهما ما لا يكلفه عدداً ولا عدة

شملهم الخوف ، وعمهم الجبن والخور . . يفرعون من الهمس ، ويألمون من اللمس . . قعدوا عن الحركة إلى ما يلحقون به الأمم في العزة والشوكة ، وخالفوا في ذلك أوامر دينهم ، معرويتهم لجيرانهم بل الذين تحت سلطتهم ، يتقدمون عليهم ويباهونهم بما يكسبون . . وإذا أصاب قوماً من أخوانهم مصيبة ، أو عدت عليهم عادية ، لا يسهون في تخفيف مصابهم . . ولا ينهضون لمناصرتهم ، وليست لهم جمعيات دينية كبيرة ، لا جهرية ولا سرية ، يكون من مقاصدها إحياء الغيرة ، وتنبيه الحمية ، ومساعدة الضعفاء ، وحفظ الحق من بغى الأقوياء وتسلط الغرباء

هكذا نسبوا إلى المسلمين هذه الصفات وتلك الاطوار ، وزعموا أن لا منشأ لها إلا اعتقادهم بالقضاء والقدر ، وابتناد جميع همومهم على القدرة الإلهية ، وحكموا بأن المسلمين لو داموا على هذه العقيدة فإن تقوم لهم قائمة ، ولن ينالوا عزاً ، ولن يعبدوا مجداً ، ولا يأخذون بحق ، ولا يدفعون تعدياً ، ولا ينهضون بتقوية سلطان ، أو تأييد ملك ، ولا يزال بهم الضعف يفعل في نفوسهم ، ويفسد طباعهم ، حتى يؤدي بهم إلى الفناء والزوال (والعياذ بالله)

يفنى بعضهم بعضا بالمنازعات الخاصة ، وما يسام من أيدي
بعضهم يحصده الاجانب

ليست جبرية

واعتقد اولئك الافرنج انه لافرق بين الاعتقاد بالقضاء
والقدر وبين الاعتقاد بمذهب الجبرية القائلين : بأن
الانسان مجبر في جميع أفعاله ، وتوهموا ان المسلمين
بعقيدة القضاء يرون انفسهم كالريشة المعلقة في الهواء
تقلبها الريح كيفما تميل . . ومتى رسخ في نفوس قوم
انه لا خيار لهم في قول ولا عمل ، ولا حركة ولا سكون ،
وانما جميع ذلك بقوة جابرة ، وقدرة قاسرة . . فلاريب
تتعطل قواهم ، ويفقدون ثمرة ماوهبهم الله من المدارك
والقوى ، وتمحى من خواطرهم داعية السعى والكسب ،
وأجدر بهم بعد ذلك أن يتحولوا من عالم الوجود الى عالم
العدم

هكذا ظنت طائفة من الافرنج ، ومذهب مذهبها كثيرون
من ضعفاء العقول في المشرق ، ولست أخشى أن أقول :
كذب الظان ، وأخطأه الوهم ، وبطل الزاعم . وافترضوا
على الله والمسلمين كذبا . . لا يوجد مسلم في هذا الوقت
من سنى وشيعى وزيدى واسماعيلى ووهابى وخارجى
يرى مذهب الجبر المحض ، ويعتقد سلب الاختيار من
نفسه بالمرّة . . بل كل من هذه الطوائف المسلمة يعتقدون
بأن لهم جزاء اختياريًا في أعمالهم ، ويسمى بالكسب ،
وهو مناط الثواب والعقاب عند جميعهم . . . وانهم
محاسبون بما وهبهم الله من هذا الجزاء الاختياري ،
ومطالبون بامثال جميع الاوامر الالهية ، والنواهي
الربانية ، الداعية الى كل خير ، الهادية الى كل فلاح ،
وأن هذا النوع من الاختيار وهو مورد التكليف الشرعى ،

به تتم الحكمة والعدل

نعم كان بين المسلمين طائفة تسمى بالجبرية ، ذهبت الى ان الانسان مضطر في جميع أفعاله اضطرارا لا يشوبه اختيار ، وزعمت أن لا فرق بين أن يحرك الشخص فكه للأكل والمضغ وبين أن يتحرك بقففة البرد عند شدته ، ومذهب هذه الطائفة يعده المسلمون من منازع السفسطة الفاسدة

وقد انقرض ارباب هذا المذهب في أواخر القرن الرابع من الهجرة ولم يبق لهم اثر ، وليس الاعتقاد بالقضاء والقدر هو عين الاعتقاد بالجبر ، ولا من مقتضيات ذلك الاعتقاد كما ظنه أولئك الواهمون (١)

الاعتقاد بالقضاء يؤيده الدليل القاطع ، بل ترشد اليه الفطرة . . وسهل على من له فكر أن يلتفت الى أن كل حادث له سبب يقاربه في الزمان ، وأنه لا يرى من سلسلة الأسباب الا ما هو حاضر لديه ، ولا يعلم ماضيها الا مبدع نظامها ، وأن لكل منها مدخلا ظاهرا فيما بعده بتقدير العزيز العليم . واردة الانسان انما هي حلقة من حلقات تلك السلسلة . وليست الارادة الا أثرا من آثار الإدراك ، والإدراك انفعال النفس بما يعرض على الحواس ، وشعورها بما أودع في الفطرة من الحاجات . . فلظواهر الكون من السلطة على الفكر والارادة مالا ينكره ابله ، فضلا عن عاقل . . وأن مبدأ هذه الأسباب التي ترى في الظاهر مؤثرة ، انما هو بيد مدبر الكون الاعظم الذي ابدع الاشياء على وفق حكمته ، وجعل كل حادث تابعا لشبهه . كأنه جزاء لله ، خصوصا في العالم الانساني

(١) في صفحة ٨٢ من رسالة التوحيد للشيخ محمد عبده التي نشرتها سلسلة «كتاب الهلال» في فبراير سنة ١٩٦٣ فصل بعنوان : «أفعال الله وأفعال العباد»

واو فرضنا ان جاهلا ضل عن الاعتراف بوجود اله
صانع للعالم ، فليس في امكانه ان يتملص من الاعتراف
بتأثير العوامل الطبيعية والحوادث الدهرية في الارادات
البشرية . . فهل يستطيع انسان ان يخرج بنفسه عن
هذه السنة التي سنّها الله في خلقه ؟

هذا امر يعترف به طلاب الحقائق فضلا عن العلماء
وان بعضا من حكماء الافرنج وعلماء سياستهم التجأوا
الى الخضوع لسلطة القضاء ، وأطالوا البيان في اثباتها ،
ولسنا في حاجة الى الاستشهاد بأرائهم

ان للتاريخ علما فوق الرواية ، عني بالبحث فيه العلماء
من كل أمة ، وهو العلم الباحث عن سير الأمم في صعودها
وهبوطها وطبائع الحوادث العظيمة وخواصها ، وما ينشأ
عنها من التغير والتبديل في العادات والاخلاق والافكار ،
بل في خصائص الاحساس الباطن والوجدان ، وما يتبع
ذلك كله من نشأة الأمم ، وتكون الدول ، أو فناء بعضها
واندراس أثره

هذا الفن الذي عدوه من أجل الفنون الادبية وأجزاها
فائدة ، بناء البحث فيه على الاعتقاد بالقضاء والقدر ،
والاذعان بأن قوى البشر في قبضة مدبر الكائنات ،
ومصرف للحادثات ولو استقلت قدرة البشر بالتأثير
ما انحط رفيع ، ولا ضعف قوى ، ولا انهزم مجيد ،
ولا تقوض سلطان

مزايَا هذه العقيدة

الاعتقاد بالقضاء والقدر اذا تجرد عن شناعة الجبر ،
يتبعه صفة الجرأة والاقدام ، وخلق الشجاعة والبسالة ،
ويبعث على اقتحام المهالك التي تفرع لها قاوب الاسود ،

وتنشق منها مرائر الزهور . هذا الاعتقاد يطبع الانفس على الثبات ، واحتمال المكاره ، ومقارعة الاهوال ، ويحليها بحلى الجود والسخاء ، ويدعوها الى الخروج من كل ما يعز عليها ، بل يحملها على بذل الارواح ، والتخلى عن نضرة الحياة . . كل هذا فى سبيل الحق الذى قد دعاها للاعتقاد بهذه العقيدة

الذى يعتقد بأن الاجل محدود ، والرزق مكفول ، والاشياء بيد الله يصرفها كما يشاء . . كيف يرهب الموت فى الدفاع عن حقه واعلاء كلمة أمته ، أو ملته ، والقيام بما فرض الله عليه من ذلك ؟ وكيف يخشى الفقر مما ينفق من ماله فى تعزيز الحق وتشديد المجد ، على حسب الأوامر الالهية ، وأصول المجتمعات البشرية

امتدح الله المسلمين بهذا الاعتقاد مع بيان فضيلته فى قوله الحق : « الدين قال لهم الناس ان الناس قد جمعوا لكم فاخشوهم ، فزادهم ايمانا ، وقالوا حسبنا الله ونعم الوكيل ، فانقلبوا بنعمة من الله وفضل لم يمسسهم سوء واتبعوا رضوان الله ، والله ذو فضل عظيم »

اندفع المسلمون فى أوائل نشأتهم الى الممالك والاقطار يفتحونها ويتسلطون عليها ، فأدهشوا العقول وحيروا الالباب بما دوخوا الدول وقهروا الأمم ، وامتدت سلطتهم من جبال بربنى الفاصلة بين اسبانيا وفرنسا الى جدار الصين - مع قلة عدتهم وعددهم ، وعدم تعودهم على الأجواء المختلفة ، وطبائع الاقطار المتنوعة - أرغموا الملوك ، واذلوا القياصرة والاكاسرة ، فى مدة لا تتجاوز ثمانين سنة . . ان هذا ليعد من خوارق العادات وعظائم المعجزات

دمروا بلادا ، ودكوا اطوادا ، ورفعوا فوق الارض

ارضا ثانية من القسطل (١) ، وطبقة أخرى من النقع (٢) ،
وسحقوا رءوس الجبال تحت حوافر جيادهم ، وأقاموا
بدلها جبالا وتلالا من رءوس النابذين لسلطانهم ، وأرجقوا
كل قلب ، وأرعدوا كل فريضة ، وما كان قائدهم وسائقهم
الى جميع هذا الا الاعتقاد بالقضاء والقدر

هذا الاعتقاد هو الذى ثبتت به اقدام بعض الاعداد
القليلة منهم أمام جيوش يفص بها الفضاء ، ويضيق بها
بسيط الغبراء ، فكشفوهم عن مواقعهم وردوهم على
أعقابهم

بهذا الاعتقاد لمعت سيوفهم بالشرق ، وانقضت شهبها
على الحيارى فى هبوات الحروب من أهل المغرب . . وهو
الذى حملهم على بذل أموالهم وجميع ما يملكون من رزق
فى سبيل اعلاء كلمتهم ، لا يخشون فقرا ولا يخافون فاقة .
هذا الاعتقاد هو الذى سهل عليهم حمل اولادهم ونسائهم ،
ومن يكون فى جحورهم الى ساحات القتال فى أقصى بلاد
العالم . . كأنما يسرون الى الحدائق والرياض ، وكأنهم
أخذوا لأنفسهم بالتوكل على الله أمانا من كل غادرة ،
وأحاطوها من الاعتماد عليه بحصن يصونهم من كل طارقة
. . وكان نساؤهم واولادهم يتولون سقاية جيوشهم ،
وخدمتها فيما تحتاج اليه ، لا يفرق النساء والاولاد
عن الرجال والكهول الا بحمل السلاح ، ولا تأخذ النساء
رهبة ، ولا تغشى الاولاد مهابة . . هذا الاعتقاد هو الذى
ارتفع بهم الى حد كان ذكر اسمهم يذيب القلوب ،
ويبدد فلذات الاكباد . . حتى كانوا يتصرفون بالرعب ،

(١) القسطل الفبار الساطع فى الحرب

(٢) الماء المستنقع أى المتجمع

يقذف به في قلوب أعدائهم فيهزمون بجيش الرهبة قبل أن يشيموا بروق سيوفهم ولمعان أسنتهم ، بل قبل أن تصل إلى تخومهم أطراف جحافلهم

بكائي على السالفين ، ونحبي على السابقين . . أين أنتم يا عصابة الرحمة وأولياء الشفقة ؟ . . أين أنتم يا أعلام المروءة ، وشوامخ القوة ؟ . . أين أنتم يا آل النجدة ، وغوث المضيء يوم الشدة ؟ . . أين أنتم يا خير أمة أخرجت للناس ، تأمرون بالمعروف وتنهون عن المنكر ؟

أين أنتم أيها الأمجاد الأنجاد ، القوامون بالقسط ، الآخذون بالعدل ، الناطقون بالحكمة ، المؤسسون لبناء الأمة ؟ . . ألا تنظرون من خلال قبوركم إلى ما أتاه خلفكم من بعدكم ، وما أصاب أبناءكم ومن ينتحل نحلتمكم . . انصرفوا عن سنتكم : وحادوا عن طريقكم ، فضلوا عن سبيلكم ، وتفرقوا فرقا وأشياء ، حتى أصبحوا من الضعف على حال تذوب لها القلوب أسفا ، وتحترق الأكباد حزنا . . اضحوا فريسة للامم الأجنبية لا يستطيعون ذودا عن حوضهم ، ولا دفاعا عن حوزتهم ، ألا يصيح من برازخكم صائح منكم ينبه الغافل ، ويوقظ النائم ، ويهدي الضال ، إلى سواء السبيل ؟ « انا لله وانا إليه راجعون »

عقيدة العظماء

أقول وربما لا أخشى وأهما ينازعني فيما أقول ، أنه من بداية تاريخ الاجتماع البشري إلى اليوم ، ما وجد فاتح عظيم ، ولا محارب شهير ، نبت في أوسط الطبقات ، ثم رقى بهمة إلى أعلى الدرجات ، فذلت له الصعاب ، وخضعت الرقاب ، وبلغ من بسطة الملك ما يدعو إلى

العجب ، ويبعث الفكر لطلب السبب ، الا كان معتقدا
بالقضاء والقدر

سبحان الله . . الانسان حريص على حياته ، شحيح
بوجوده على مقتضى الفطرة والتجيلة . . فما الذي يهون
عليه المخاطر ، وخوض المهالك ، ومصارعة المنايا ، الا
الاعتقاد بالقضاء والقدر ، وركون قلبه الى ان المقدر كائن
ولا اثر لهول المظاهر

اثبتت لنا حوادث التاريخ ان كورش الفارسي
«كيخسرو» وهو اول فاتح يعرف في تاريخ الاقدمين ،
ما تسنى له الظفر في فتوحاته الواسعة ، الا لانه كان
معتقدا بالقضاء والقدر . . فكان لهذا الاعتقاد لا يهوله
هول ، ولا توهن عزيمته شدة . . وان اسكندر الاكبر
اليوناني كان ممن رسخ في نفوسهم هذه العقيدة الجبلية ،
وجنكيزخان التتري - صاحب الفتوحات المشهورة -
كان من ارباب هذا الاعتقاد . . بل كان نابوليون
بونابرت الفرنسي من اشد الناس تمسكا بعقيدة القضاء ،
وهي التي كانت تدفعه بعساكره القليلة على الجماهير
الكثيرة ، فيتهيا له الظفر ، وينال بفите من النصر

فنعم الاعتقاد الذي يطهر النفوس الانسانية من رذيلة
الجبن - وهو اول عائق للمتدنس به عن بلوغ كماله في
طبقة ايا كانت - نعم ، اننا لا ننكر ان هذه العقيدة قد
خالطها في نفوس بعض العامة من المسلمين شوائب من
عقيدة الجبر ، وربما كان هذا سببا في رزيقتهم ببعض
المصائب التي اخذتهم بها الحوادث في العصور الاخيرة
ورجاؤنا في الراسخين من علماء العصر ان يسعوا
جهدهم في تخليص هذه العقيدة الشريفة من بعض ما طرأ
عليها من لواحق البدع ، ويذكروا العامة بسنن السلف

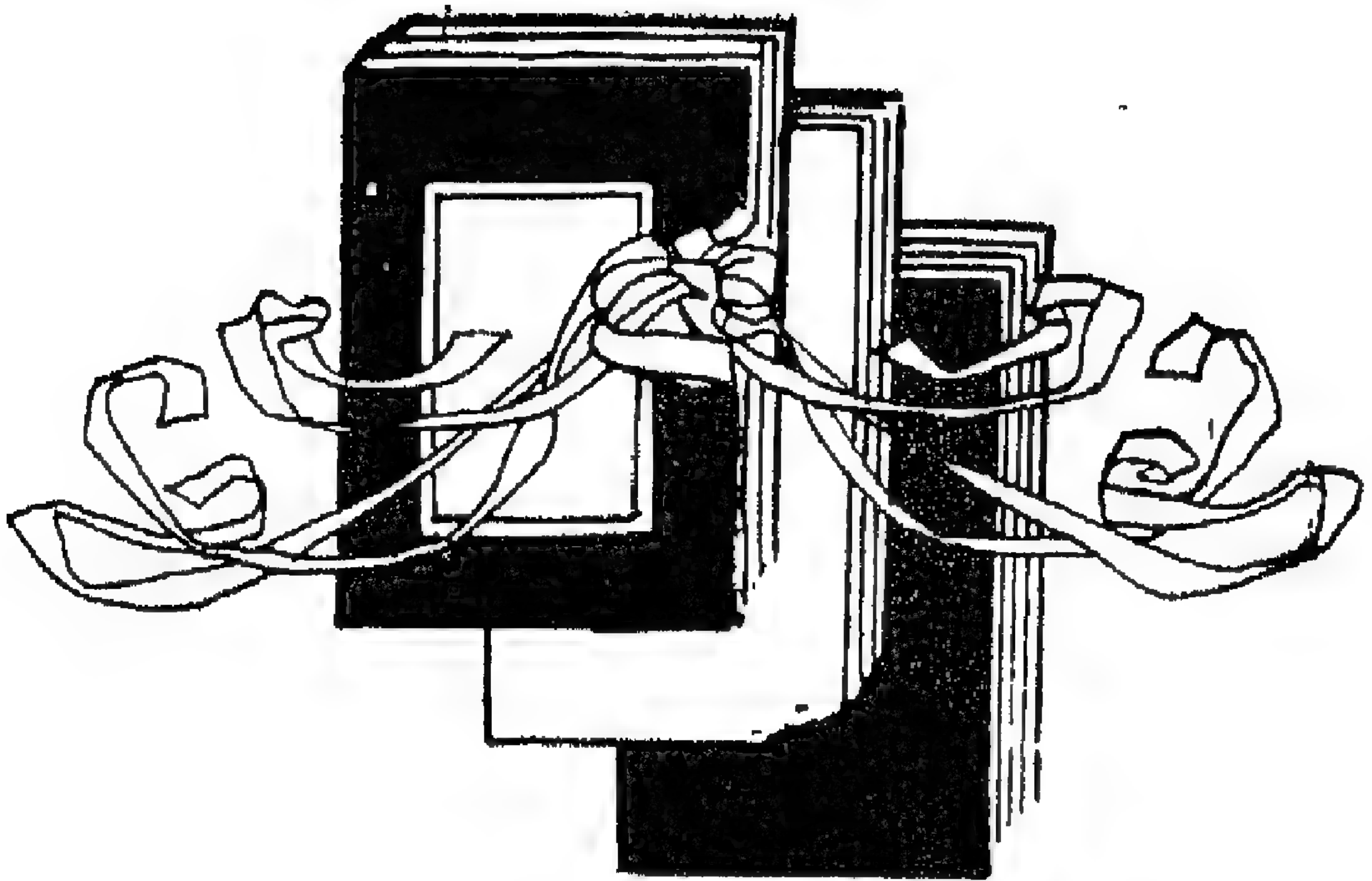
الصالح وما كانوا يعملون، وينشروا بينهم ما أثبتته أئمتنا رضي الله عنهم - كالشيخ الغزالي وأمثاله - من أن التوكل والركون إلى القضاء إنما طلبه الشرع منا في العمل ، لا في البطالة والكسل . . وما أمرنا الله أن نهمل فروضنا، وننبذ ما أوجب علينا ، بحجة التوكل عليه ، فتلك حجة المارقين عن الدين ، الحائدين عن الصراط المستقيم . . ولا يرتاب أحد من أهل الدين الاسلامي في أن الدفاع عن الملة في هذه الاوقات صار من الفروض العينية على كل مؤمن مكلف

وليس بين المسلمين وبين الالتفات الى عقائدهم الحققة - التي تجمع كلمتهم ، وترد اليهم عزيמתهم ، وتنهض غيرتهم لاسترداد شأنهم الاول - الا دعوة خير من علمائهم . . وان جميع ذلك موكل الى ذمتهم

اما ما زعموه في المسلمين من الانحطاط والتأخر ، فليس منشأه هذه العقيدة « ولا غيرها من العقائد الاسلامية » ونسبته اليها كنسبة النقيض الى نقيضه ، بل أشبه ما يكون بنسبة الحرارة الى الثلج والبرودة الى النار . . نعم حدث للمسلمين بعد نشأتهم نشوة من الظفر ، وثمل من العز والغلب ، وفاجأهم وهم على تلك الحال صدمتان قويتان ، صدمة من طرف الشرق وهي غارة التتر من جنكيزخان وأحفاده ، وصدمة من جهة الغرب، وهي زحف الأمم الأوروبية بأسرها على ديارهم . . وار الصدمة في حال النشوة تذهب بالرأى، وتوجب الدهشة والسبات ، بحكم الطبيعة . . وبعد ذلك تداولتهم حكومات متنوعة ، واسند الامر فيهم الى غير أهله ، وولى على امورهم من لا يحسن سياستها . . فكان حكامهم وامراءهم من جراثيم الفساد في أخلاقهم وطباعهم ، وكانوا مجلبة لشقائهم وبلائهم فتمكن الضعف من نفوسهم ، وقصرت

انظار الكثير منهم على ملاحظة الجزئيات التي لا تتجاوز
لذته الذاتية .. واخذ كل منهم بناصية الآخر ، يطلب له
الضرر ويلتمس له السوء من كل باب ، لا لعله صحيحة
ولا داع قوى .. وجعلوا هذا ثمرة الحياة ، قال الامر
بهم الى الضعف والقنوط ، وادى الى ما صاروا اليه

ولكنى أقول — وحق ما أقول — ان هذه الملة لن تموت
ما دامت هذه العقائد الشريفة آخذة مأخذها من قلوبهم ،
ورسومها تلوح في أذهانهم ، وحقائقها متداولة بين العلماء
الراسخين منهم .. وكل ما عرض عليهم من الامراض
النفسية والاعتلال العقلى ، فلا بد أن تدفعه قوة العقائد
الحقة ، ويعود الامر كما بدأ ، وأن ينشطوا من عقالهم ،
ويذهبوا مذاهب الحكمة والتبصر في انقاذ بلادهم ، وارهاب
الأمم الطامعة فيهم ، وايقافها عند حدها .. وما ذلك
ببعيد



فتوحات الاسلام واحاديث القصاصين

سألني سائل عن الرأي فيما يوجد بأيدي الناس من كتب الغزوات الاسلامية واخبار الفتوح الاولى ، وعمما حشيت به تلك الكتب من اقوال واعمال تنسب الى النبي صلى الله عليه وسلم ، والى كبار اصحابه رضي الله عنهم ، وهل يصح الاعتماد على شيء منها ، ثم خص في السؤال كتاب الشيخ الواقدي الموضع في فتوح الشام ، وذكر لي أن بعضا من معربة هذه الايام المعتدين ، على مقام التصنيف ، قد جعلوا هذا الكتاب عمدة نقلهم ، ومثابة يرجعون اليها في روايتهم ، ليتخذوا منه حجة على ما يروجونه من تشويه سيرة المسلمين الاولين ، واليهلوكوا منه سبيلا الى اذاعة المثالب ، ونشر المعاييب وأن بعضا آخر من ضعفة العقول من المسلمين ، ظنوا هذا الكتاب من انفس ما ذكر الاولون للآخرين ، والله جدير أن يحرز في خزائن الكتب السياسية ، وتحقيق ان ينقل من اللغة العربية الى غيرها من اللغات ، فأجبت السائل بجواب أحببت لو ينشر ، على ظن أن تكون فيه ذكرى لمن يتذكر لم يرزا الاسلام بأعظم مما ابتدعه المنتسبون اليه ، وما أحدثه الغلاة من المفتريات عليه ، فذلك مما جاب

الفساد على عقول المسلمين ، وأساء ظنون غيرهم فيما بنى عليه الدين ، وقد فشت للكذب فاشية على الدين المحمدي في قرونيه الاولى ، حتى عرف ذلك في عهد الصحابة رضي الله عنهم ، بل عهد الكذب على النبي صلى الله عليه وسلم في حياته ، حتى خطب في الناس قائلاً : « اللهم اناس قد كثرت على الكذابة ، الا من يكذب على متعمدا فليتبوا مقعده من النار » أو كما قال (١)

الا ان عموم البلوى بالاكاذيب حق على الناس بلاؤه في دولة الامويين ، فكثرت الناقلون ، وقل الصادقون ، وامتنع كثير من اجلة الصحابة عن الحديث الا لمن يثقون بحفظه ، خوفاً من التحريف فيما يؤخذ عنهم ، حتى سئل عبيد الله بن عباس رضي الله عنه : لم لا تحدث ؟ فقال : لكثرة المحدثين . وروى عنه الامام مسلم في مقدمة صحيحه انه قال : ما رايت اهل الخير في شيء اكذب منهم في الحديث (٢) ثم اتسع شر الافتراء ، وتفاقم خطب الاختلاق ، وامتد بامتداد الزمان ، الى ان نهض ائمة الدين من المحدثين ، والعلماء العاملين ، ووضعوا للحديث اصولاً ، وشرطوا في صحة الرواية شروطاً ، وبينوا درجات الرواة واصافهم ، ومن يوثق به ومن لا يوثق به منهم ، وصار ذلك فناً من أهم الفنون سموه فن الاسناد ، واتبعوه بفن آخر سموه فن مصطلح الحديث ، فامتاز بذلك الصحيح من الفاسد ، وامتاز الحق من الباطل ، وعرفت الكتب الموثوق بها من

(٢) لا اذكر اني رايت الحديث بهذا اللفظ وظاهر انه مروي بالمعنى بقوله أو كما قال

(١) روى مسلم هذه العبارة في مقدمة صحيحه عن يحيى بن سعيد القطان بهذا اللفظ وبلغت الصالحين بدل اهل الخير ولم يذكر ابن عباس وأوله بأن الكذب يجري على لسانهم ولا يتعمدون الكذب يعني يروون الاحاديث الموضوعة ولا يعلمون لحسن ظنهم وعدم نقدهم

غيرها ، وثبت علم ذلك عند كل ذى اللام بالديانة الاسلامية
وقد روى عن الامام مالك رضى الله عنه انه كان قد
كتب كتابه الموطأ حاويا اربعة عشر ألف حديث عن النبى
صلى الله عليه وسلم ، فلم سمع حديث « قد كثرت على
الكذابة قطابقوا بين كلامى والقرآن ، فان وافقه والافاطرحوه »
عاد الى تحرير كتابه ، فلم يثبت له من الاربعة عشر الفا
اكثر من الف ومن راجع مقدمة الامام مسلم علم ما لحقه ،
من التعب والعناء فى تصنيف صحيحه ، وأطلع على
ما ادخله الدخلاء فى الدين وليس منه فى شىء لم يخف
على اهل النظر فى التاريخ أن الدين الاسلامى غشى ايصار
العالم بلامع القوة ، وعلا رعوس الامم بسلطان السطوة
وفاض فى الناس فيضان السيول المنحدرة ، ولاحت لهم
فيه رغبات ، وتمثلت لهم منه مرهبات ، وقامت لأولى
الابواب عليه آيات بينات . فكان الداخلون فى الدين على
هذه الاقسام : قوم اعتقدوا به اذمانا لحجته واستضاءه
بنوره ، وأولئك الصادقون . وقوم من ملل مختلفة انتحلوا
لقبه ، واتسموا بسمته ، اما لرغبة فى مغانمته ، أو لرغبة
من سطوات اهله ، أو لتعزز بالانتساب اليه ، فتدثروا
بدثاره ، لكنهم لم يستشعروا بشعاره . لبسوا الاسلام
على ظواهر احوالهم الا أنه لم يمس أعشار قلوبهم ، فهم
كانوا على اديانهم فى بواطنهم ، ويضارعون المسلمين فى
ظواهرهم . وقد قال الله فى اقوم من أشباههم (قالت
الاعراب آمنا قل لم تؤمنوا ولكن قولوا أسلمنا ولما يدخل
الايمان فى قلوبكم) فمن هؤلاء من كان يبالغ فى الرياء ،
حتى يظن الناس أنه من الاتقياء ، فاذا أحس من قوم ثقة
بقوله أخذ يروى لهم احاديث دينه القديم ، مستندا لها
الى النبى صلى الله عليه وسلم أو بعض أصحابه ،

ولهذا ترى جميع الاسرائيليات وما حوته شروح التوراة
قد نقل الى الكتب الاسلامية ، على انه احاديث نبوية ،
الا ان ائمة الدين عرفوا ذلك فنصوا على عدم صحتها ،
ونهبوا عن النظر فيها . ومنهم من تهمد وضع الاحاديث
التي لو رسخت معانيها في العقول افسدت الاخلاق ،
وحملت على التهاون بالاعمال الشرعية ، وفترت الهمم
عن الانتصار للحق ، كالاحاديث الدالة على انقضاء عمر
الاسلام (والعياذ بالله) او المطمعة في عفو الله مع الانحراف
عن شرعه ، او الحاملة على التسليم للقدر بترك العقل
قيما يصلح الدين والدنيا . . كل ذلك يضعه الواضعون
قصدا لافساد المسلمين ، وتحويلهم عن اصول دينهم ،
ليختل نظامهم ، ويضعف حولهم

ومن الكاذبين قوم ظنوا ان التزبد في الاخبار والآثار
من القول يرفع من شأن الدين ، فهدروا بما شاءوا ،
يبتغون بذلك الاجر والثواب ، ولن ينالهم الا الوزر والعقاب ،
وهم الذين قال فيهم ابن عباس : مارأيت اهل الخبر في
شيء اكذب منهم في الحديث . ويريد بأهل الخبر أولئك
الذين يطيلون سبأهم ، ويوسعون سربأهم ، ويطأطئون
رءوسهم ، ويخفتون من أصواتهم ، ويفدون ويروحون الى
المساجد بأسبأهم ، وهم أبعد الناس عنها بأروأهم ،
يحركون بالذكر شفأهم ، ويلحقون بها في الحركة سربأهم ،
ولكنهم كما قال أمير المؤمنين على بن أبى طالب : منقادون
لحملة الحق ، لا بصيرة لهم في أحنائه ، ينقدح الشك
في قلوبهم لاول عارض من شبهة ، جعلوا الدين من أقفال
البصيرة ومقاليق العقل ، فهم أغرار مرحومون ، يسيئون
ويحسنون أنهم يحسنون « فهو لاء قد يخيل لهم
الظلم عدلا ، والغدر فضلا ، فيرون أن نسبة ما يظنون الى
اصحاب النبى مما يزيد في فضلهم ، ويعلى في النفوس

منزلتهم ، فيصح فيهم ما قيل : عدو عاقل خير من محب جاهل . ومن هؤلاء وضاع كتب المغازي والفتوح وما شاكلها

أما الشيخ الواقدي فكان من علماء الدولة العباسية ، ولاه المأمون القضاء في عسكر المهدي ، وكان تولى القضاء في شرقي بغداد . قال ابن خلكان : « وضعفه في الحديث وتكلموا فيه » أي عدوه ضعيف الرواية ليس من أهل الثقة . ولذا نعى الإمام الرملي من علماء الشافعية : على أنه لا يؤخذ بروايته في المغازي (١) فإن كان هذا الكتاب المطبوع الموجود في أيدي الناس من تصنيفه ، فهذه منزلته من الضعف عند علماء المسلمين ، على أني لو حكمت بأنه مكذوب عليه ، مخترع النسبة إليه ، لم أكن مخطئاً

وذلك لأن الواقدي كان من أهل المائة الثانية بعد الهجرة ، وكان من العلم بحيث يعرفه مثل المأمون بن هارون الرشيد ، ويواصله ويكاتبه ، وصاحب هذه المنزلة في القرون إذ نطق في العربية فانما ينطق بلغتها ، وقد كانت اللغة لتلك الأجيال على المعهود فيها من متانة التأليف ، وجزالة اللفظ وبداعة التعبير . والناس في كتاب الواقدي ينكشف له «أول النظر أن عبارته من صناعات المتأخرين في أساليبها ، وما ينقل فيها من كلام الصباحية مثل خالد بن الوليد وأبي عبيدة وغيرهم رضي الله عنهم لا ينطبق على مذاهبهم في النطق ، بل كلها دقق المطالع في أحناؤه قوله يجد أسلوبه من أساليب القصاصيين في الديار المصرية من أبناء المائة الثامنة والتاسعة ، ولا يرى

(١) أقل ما قيل فيه أنه ضعيف وقد كذبه الشافعي وأحمد وروى البيهقي عن الشافعي أنه قال كتب الواقدي كلها كذب، ووثقه آخرون ولا خلاف في كونه من أعلم علماء الأمة . كما في تهذيب التهذيب

عليه لهجة المسدنيين ولا العراقيين ، والرجل كان مدنى
المنبت عراقى المقام ، ولولا خوف التطويل لاتيتم بكثير
من عباراته ، وبينت وجه المخالفة بينها وبين مناهج
أبناء القرون الأولى فى التعبير ، على أن ذلك لا يحتاج الى
البيان عند العارفين بأطوار اللغة العربية

فهذا الكتاب لا يصح الثقة به ، لأنه مكذوب النسبة
على الواقدى وهو الأظهر ، وأما لضعف الواقدى نفسه
فى رواية المغازى كما صرح به العلماء ، فلا تقوم به حجة
للمتحدثين ، ولا يصلح ذخرا للسياسيين ، ومثل هذا
الكتاب كتب كثيرة كقصص الانبياء المنسوب لابی منصور
الثعالبي ، وكثير من الكتب المتعلقة بأحوال الآخرة ، أو بدء
العالم ، أو بعض حقائق المخلوقات المنسوبة الى الشيخ
السيوطى ، وقصص روايات تنسب الى كعب الأحمار أو
الأصمعى ، وما شاكلهما ممن عرفوا بالرواية ، فأولع الناس
بالنسبة اليهم من غير تفريق بين صحيح وباطل ، فجميع
ذلك مما لا اعتداد به عند العلماء ، ولا ثقة بما يندرج فيه .
والعمدة فى النقل التاريخى كتب الحديث كـمسحى
البيخارى ومسلم وغيرهما من الصحاح ، ويتلوها كتب
المحققين من المؤرخين كابن الأثير والمسعودى وابن خلدون
وأبى الفدا ، وأمثالهم . وعلى أى حال فلا يستغنى مطالع
التاريخ عن قوة حاكمة يميز بها بين ما ينطبق على الواقع
وما ينسب عنه



الوهم حجاب الحقيقة

((اللهم اكشف عني بصائرنا ستار الاوهام حتى نرى الحقائق كما هي كي لانضل ونشقى))

الا قاتل الله الوهم . . الوهم طورا يكون مرآة المزعجات، ومجلى المفزعات . . وطورا يكون ممثلا للمسرعات، حاكيا للمنعشات، وهو في جميع اطواره حجاب الحقيقة، وغشاء على عين البصيرة . . لكن له سلطانا على الارادة وحكما على العزيمة ، فهو مجلبة الشر ، ومنقاة الخير

الوهم يمثل الضعيف قويا ، والقريب بعيدا ، والمأمن مخافة ، والموئل مهلكا . . الوهم يذهل الواهم عن نفسه، ويصرفه عن حسه ، يخيل الموجود معدوما ، والمعدوم موجودا . . الواهم في كون غير موجود ، وعالم غير مشهود، يخط فيه خبط المصروع ، لا يدري ماذا أدركه وماذا تركه

الوهم روح خبيث يلبس الروح الانسانية وهي في ظلام الجهل . . اذا خفيت الحقائق تحكمت الاوهام ، وتسلمت على الارادات ، فتقود الواهمين الى بيداء الضلالة ، فيخطون في مجاهيل ، لا يهتدون الى سبيل، ولا يستقيمون على طريق

كان الانجليز أمة مجتمعة القوى ، مستكملة العدد
مستعدة للفتوحات . . . وذلك في زمان بليت فيه الأمم
الشرقية بتفريق الكلمة ، واختلاف الأهواء ، وحجبت
بالجهل عن معرفة أحوال الغربيين وصنائعهم وعاداتهم . .
فكان الشرقيون يعدون كل غريبة معجزة ، وكل بديع من
الاختراع سحرا أو كرامة ، فانتهر الانجليز تلك الفرصة
واندفعوا الى الشرق وبسطوا سلطتهم على غالب أرجائه ،
وما دهموا سكانه الا ببعض غرائب الصناعة الاوربية التي
أثارت فيهم خواطر الأوهام ، ثم زاد الوهم قوة مانصبه
الانجليز من حبائل الحيلة والمكر ، حتى خلبوا قلوب
المساكين وأذهلوهم عما في أيديهم ، بل أخذوهم عن عقولهم
وخطرات قلوبهم . . . فسلبوا أموالهم ، وانتزعوا منهم
أراضيهم ، وأجلوهم عن أملاكهم ، فاستغنت الأمة
الانجليزية بما سلبت ، وأثرت بما نهبت ، وترفعت بما
ملكتم ، وحكمت أقطارا واسعة ، وأنحاء شاسعة ، وقواها
منقسمة على تلك الاقطار ، متوزعة فيها ، فلا ترى في
كل امانة من اماراتها الشرقية الا نزر من العدد والعدة ،
وهي في جميعها ضعيفة واهنة ، لا تستطيع ذودا ولا
دفاعا ، وان اخف حركة في تلك الانحاء توجب زعزعة في
تلك القوة أو هدمها والقضاء عليها

وقد ظهر هذا الامر على الأمة الانجليزية ، فهي دائما
في رجفة على أملاكها ، في خوف من تمزقها وضياعها . .
تتوجس من كل حادثة في العالم ، وتتعلق لآية حركة تحدث
في الوجرد ، وكل ملمة تلم بالشرق أو الغرب تسبب
حدوثها زلزلة في قوى الانجليز المتوزعة في الانحاء الضعيفة
في جميع الأرجاء

سلاح الوهم

ومع هذا كله نرى ذلك خفيا على الشرقيين ، محجوبا عنهم بحجاب الوهم . . يمثل الوهم لكل شرقي أن الانجليز على ما كانوا عليه في ماضى زمانهم ، فمثل الشرقيين مع الانجليز كمثل مار في مغارة يرى بها جثة أسد مطروحة على طريقه ، فاقدة الحياة عديمة الحراك ، فليتهيهما سيعا ضاريا ومفترسا قويا ، فينكب عن الطريق وهما وريبة بدون تحقيق لما تخوف منه ، يرتعد ويسقط ويموت خوفا أو يضل بعد ذلك عن الجادة وتختلط عليه مسالك الوصول الى اغايته ، وربما صادف مهلكة في ضلاله ومتلفة في غيبه . . بل لا نخطيء ان قلنا ان هذا الوهم كان متسلطا على الغربيين كما هو متسلط على الشرقيين ، فالأوروبيون كانوا ينظرون الى انجلترا في أملاكها البعيدة كما ينظرون اليها في جزائر بريطانيا ، وكانت حكومة انجلترا متحصنة ممتنعة في هذه القبة الوهمية ، متربعة على عرش هذه العظمة الخيالية، يحس الانجليز بضعف قوتهم فيجتهدون دائما في ستره . . ولا سستار اكثف من الوهم ، ولهذا نراهم في كل حادثة يضجون ويصيحون ويزأرون ليثيروا بالضوضاء هواجس الأوهام ، فتحول انظار الناظرين ، وتغشى بصائر المستبصرين . . فتحول دون استطلاع الحقيقة ، والا فقليل من الالتفات يكشفها فتقوم قيسامة الخراب على الانجليز

ذهب الانجليز الى الهند في قوى مجتمعة ، وتسابقوا مع فرنسا وهولندا والبرتغال في ميدان الاراضى الهندية الواسعة . . فحازوا في هذه المباراة قصب السبق بما امتازوا به من الدهاء والمكر ، وبما ساعدهم على ذلك من

غفلة الهنود لذلك العهد او طيب قلوبهم . . فمالت النفوس الى الانجليز اغترارا ، وتغلبوا على تلك البلاد ، واستقلوا بأمرها شيئا فشيئا . . وما ابقوا لغيرهم من الدول الا مضائق من الارض لا تذكر ، واول ما استمالوا به القلوب المسألة قولهم اننا نريد تخليصكم من هذه الدول الظالمة فرنسا ، وهولندا ، والبرتغال . . فانها تريد التسلط على ممالككم ، اما نحن الانجليز فلا نريد الا تحريركم واستقلالكم . ان للانجليز الآن في الهند والهند الصينية وبورما سلطة على ملايين النفوس ، كلها كارهة لتلك السلطة الانجليزية ، تطلب التخلص منها — وتفضل أية سلطة سواها — ظالمة كانت أو عادلة — كأنما يتصور كل واحد من أفراد تلك الامم انه لا توجد حكومة في العالم تبلغ في ظلمها مبلغ الانجليز ، ولا تصل الى ما وصل اليه الانجليز في الكبرياء والجبروت

ولكن مع هذه البغضاء الآخذة بقلوب أولئك الرعايا ، ومع سعة ديارهم وتباعد أرجائها ، وشدة ميلهم للتملص من تلك السلطة الظالمة ، لا يوجد بينهم قوة تقهرهم على الخضوع لتلك الحكومة المبغوضة الا خمسون (١) ألف جندي انجليزى ، مع انه يوجد من الممالك الصغيرة التى لها نوع من الاستقلال وتخشى زوال ما بقى لها ، ما لو جمعت قواها لبلغت اكثر من ثلاثمائة ألف جندي . . هذا فضلا عما يستطيعون حمل السلاح من أهالى البلاد التى دخلت تحت سيطرة الحكومة الانجليزية وزال استقلالها فلولا الوهم الذى استولى على المشاعر والحواس ،

(١) هذه القوة كانت موجودة أثناء كتابة هذا المقال . . وقد أصبحت هذه البلاد مستقلة استقلالاً كاملاً ولا صلة لها بانجلترا الا بتلك المعاهدة التى جعلتها ضمن دول الكومنولث

حتى اذهلها عما بين يديها ، بل عما هو موجود فيها . .
ما بقيت هذه النفوس الكثيرة العدد الفاتكة القوة في
قبضة قوم ضعاف يسومونهم عذاب الذل والهوان ، لو
لمح اولئك المساكين انفسهم للحة اعتبار ، وأدركوا ما اتاهم
الله من القوة الطبيعية ، ونظروا الى ضعف الانجليز في
الحالة الحاضرة لراوا موئل الخلاص بين ايديهم ، وملجأ
النجاة تحت ارجلهم . . وعلموا ان استقلالهم لانفسهم
وبلادهم ، لا يحتاج الى تجشيم تعب ولا تكلف مشقة ،
ولا يدعو الى بذل أموال وفيرة ، ولا سفك دماء غزيرة

وهم الدول

يوجد في الدول الاوربية من يهاب دولة الانجليز اعتبارا
لما في سلطتها من الممالك الواسعة والامم العظيمة مما لم
يلبغ عدده رعية دولة من الدول ، ويقيس شأنها وقوتها
في تلك الاطراف القاصية بما يراه في جزائر بريطانيا ،
ويظن ان لها قدرة على الدفاع عن تلك الممالك تساوى
قدرتها عليه في بريطانيا او تقرب منها . ولم يلتفت الى
ان جسم الانجليز قد مد في الطول والعرض الى حد
لو حصلت فيه ادنى هزة لتقطعت اوصاله وتفرقت
قواهم في بسيط الارض حتى لم تبق لهم في موضع قوة
ورعاياهم في كل صقع في ضجر لا مزيد عليه ، يترقبون
في كل آن زحفا من خارج يعينهم على ما يقصدون من
النكاية بحكامهم الظالمين ولو التفتت تلك الدولة التي تهاب
انجلترا الى حقيقة الامر ، لما احتاجت في معارضتها
ومنازلتها الى تدبر ولا مشورة ، فقد وصل الامر من
الظهور الى حد لا يحتاج الى دقة الفكر لولا حجاب الوهم
. . قاتل الله الوهم . . !!

ان العثمانيين ينظرون الى دولة الانجليز كما ينظرون

الى دولة الروس ، مع ملاحظة ان دولة انجلترا تحكم على مائتين وخمسين مليوناً من النفوس . . فيظنون لهذا النظر ان معارضة هذه الدولة ربما تجلب الضرر ، وليتهم مدوا انظارهم الى ما وراء ذلك ليتبين لهم قوتها العسكرية ، وماذا يمكنها ان تسوق من الجنود الى ميادين القتال ، ويتضح لهم ان هذه الملايين الكثيرة لا اعتداد بها في قوة دولة انجلترا . . فانما هي في الحقيقة قوة لاعدائها عليها ، وهي في ارتقاب الفرص لخلع طاعتها فمتى ارتبكت دولة انجلترا بالحرب مع دولة اخرى ، رأيت مائتين وخمسين مليوناً تقاتل عساكر الانجليز ، خصوصاً خمسين مليوناً من المسلمين في حكومة انجلترا يعدون الدولة العثمانية قبلة لهم وملاذا يلجأون اليه ، وهم اول قوم حربيين في البلاد الهندية . ليت العثمانيين يعلمون ان دولة انجلترا انما تستميل المسلمين في الهند بكونها خليفة الدولة العثمانية ونصيرة لها ومدافعة عن حقوقها ، اما والله لو علم العثمانيون مالهم من السلطة المعنوية على رعايا الانجليز ، واستعملوا تلك السلطة استعمال العقلاء ، لما تجرعوا مرارة الصبر على تحكمات الانجليز وحيفهم في اعمالهم ، وتعديهم على حقوق السلطان في مثل المسألة المصرية التي هي في الحقيقة اهم مسألة عثمانية او اسلامية

الوهم واحتلال مصر

ان سكان مصر كانوا أيام عرابي على قسمين ، قسم يروم حفظ الحالة القديمة والوقوف عند ما يرسم به توفيق باشا ، وقسم كان يميل بأحد جانبيه الى عرابي ، ويهاب بالجانب الآخر سلطة الرسم القديم ، فكان هذا القسم الثاني في ريبة من امره ، ولا عزيمة مع الريب ، والقسم الاول مخلص الى الفشل ، فدخل الانجليز بسلا

حرب حقيقية . . وانما بنوع من الترهيب ، وقليل من الترغيب ، وخفيف من الدسائس ، صادف قلوبا مستعدة فأخذ منها مقاما ، فانحلت الرابطة وتفرق الناس عن «عرايى» (١) بزوال جانب الميل اليه من قلوبهم . ومع ذلك ما كان يعتقد واحد منهم ان الانجليز يبتغون من البلاد شيئا سوى انهم يؤيدون توفيق باشا وينقذونه من التأثيرين عليه ، فتساهل المصريون فى الامر بحسن ظنهم فى حكومة الانجليز مع ما جاءتهم من الحجة القوية القائمة على أن صاحب السيادة الشرعية فى رضا عن تصرفها . . بهذا فاز الانجليز واستقرت اقدامهم ، اما وقد مضى الزمان الكافى لظهور غدرهم ، وسوء نيتهم ، فلا يوجد من الاهالى المصريين من يميل اليهم ، بل لا يوجد الا من يبغضهم ويتمنى قنائهم ، ويوث أن يعمل عملا لهلاكهم ، ولكن الوهم يجسم الخوف ويكبح العزيمة . . ان اهالى مصر ، كأنهم ذهلوا عن الاسباب التى مكنت الانجليز من بلادهم ، كأنهم يظنون ان المصريين كانوا على كلمة واحدة فى مدافعة الانجليز ، ثم تغلبت عليهم القوة الانجليزية وقهرتهم جميعا . . كأن المصريين نسوا ما كان بينهم ، وان الانجليز ما دخلوا بلادهم الا بمعونتهم هذا هو الوهم العجيب . . ان الذين كانوا سببا فى تغلب العساكر الانجليزية وحلولها فى وادى النيل ، وأنه لولاهم ما استقر لها قدم فيه ، يظنون الان أن هؤلاء الجتود قادرون على قهر الاهالى عموما ، واخضاعهم لحكومة بريطانيا . وبهذا الظن الباطل يستسلمون لاعدائهم كرها ويجارونهم فى أهوائهم نفاقا . . الا ينظر المصريون نظرة تأمل الى القوة الانجليزية ليعلموا أن ليس فى طاقة بريطانيا لو أفرغت جهدها أن تبعث الى مصر والسودان

(١) احمد عرابى زعيم الثورة العربية عام ١٨٨١ و ١٨٨٢

أزيد من عشرين ألف جندي . . ألا يعلمون أنه إذا اشتغل
الجند الانجليز بالسودان ، وحصلت حركة خفيفة في
الشرقية والبحيرة والفيوم لارتبك الانجليز وخارت
عزائمهم والتجأوا لترك البلاد لأهلها . . ألا قاتل الله
الوهم !

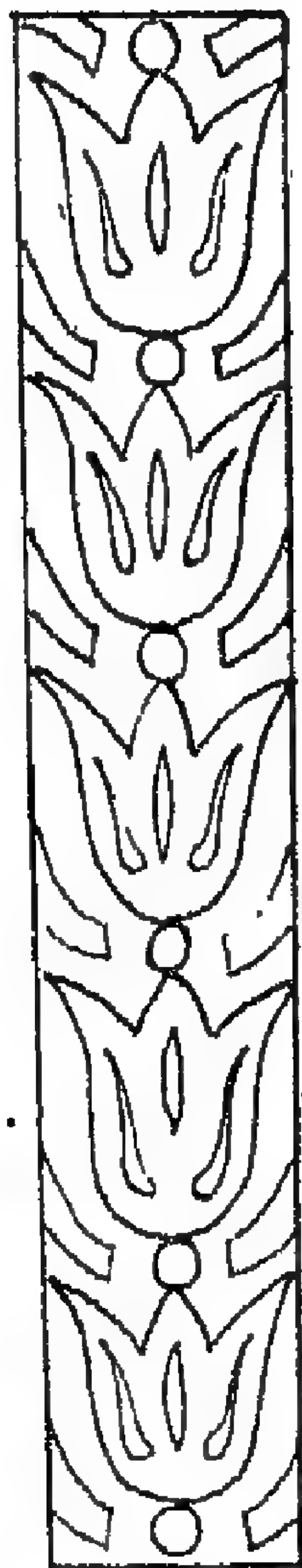
صوت عال وشبح بال

إن للانجليز قوة بحرية بحرية لا تنكر ، ولكن مبلغ تلك
القوة البحرية هو الذي ظهر أثره في سواكن . . لا يمكن
أن تعمل عملا فيما يبعد عن البحر أكثر من فرسخين ،
فلو فرضنا أن الانجليز أطلقوا قنابلهم على السواحل
فهل في استطاعتهم أن يقيموا تحت ظلال القنابل إلى أبد
الآبدين . . إذا كان الأهالي في داخل البلاد يناوئونهم ،
وليس لهم من القوة العسكرية البرية ما يقهرهم على
الطاعة . ليس في الأمر شيء سوى الوهم . . هذا الوهم
تمزقت حجبه عن بصائر الغربيين فعلموا من هم
الانجليز . . ضعيف يسطو على حقوق الأقوياء . . صوت
عال وشبح بال . قامت الدولة على معارضتهم لعلمها
أن الانجليز صاروا للأمم كالدودة الوحيدة ، على ضعفها
تفسد الصحة وتدمر البنية ، لكن بقي أن يزول هذا
الوهم من الشرقيين حتى يستفيدوا من هذه الحركات ،
ويستقلوا بأمورهم ، ولا ينتقلوا من عبودية إلى أخرى ،
ولا يستبدلوا سيديا أجنبيا بسيدي آخر

اللهم أرفع حجب الأوهام ، وهب لنا الرشيد في
أمورنا ، واحفظنا من الغواية ، واهدنا إلى خير نهاية (١)

(١) لقد صح رأى الاستاذ الامام في هذا الوهم العجيب الذي كان
يسيطر على الافراد والجماعات وعلى بعض الدول ، وتكشفت حقيقة
الانجليز ، واستقلت كثير من الامم ، وأصبحت لها ارادة قوية ، وعزيمة
صادقة وسيادة حقة بعد ما زال عنها حجاب الوهم الذي سيطر عليها
حقبة من الزمان

مبادئ
فـن الاخلاق
والاجتماع



التعصب

((اتبعوا ما أنزل إليكم من ربكم ولا تتبعوا من دونه أولياء))

« قرآن كريم »

لفظ شغل عقول الناس خصوصاً في بلاد الشرق ، تلوكه
اللسن وترمى به الأفواه في المحافل والمجامع حتى صار
تكأة (١) للمتكلمين ، يلجأ إليه العبي (٢) في تهتهته (٣) ،
والذملقاني (٤) في تفهيقه (٥) أخذ هذا اللفظ بمواقع
التعبير ، فقلما تكون عبارة إلا وهو فاتحها أو حشوها أو
خاتمها ، يعدون مسماه علة لكل بلاء ، ومنبعا لكل عناء ،
ويزعمونه حجاباً كثيفاً وسداً بين المتصفين به وبين الفوز
والنجاح ، ويجعلونه عنواناً على النقص وعلماً للرزائل
والمتسربلون بسراويل الأفرنج ، الذاهبون في تقليد
مذاهب الخبط والخلط ، لا يميزون بين حق وباطل . .
هم أحرص الناس على التشديق بهذا البدع الجديد ،

(١) التكاة : ما يتوكأ عليه (٢) العبي : من العى وهو العجز عن
الكلام (٣) التهتهة : ضرب من اللكنة (٤) الذملقاني : السريع الكلام
(٥) التفهيق : التوسع والتنطع

فتراهم في بيان مفاسد التعصب يهزون الرءوس ويعبثون
باللحي ويرمون السبال ، واذا رموا به شخصا للخط من
شأنه اردفوه للتوضيح باللفظ افرنجي « فئاتيك » (١) فان
عهدوا بشخص نوعا من المخالفة لمشر بهم عدوه متعصبا ،
وهمزوا به وغمزوا ولمزوا ، واذا رأوه عيسوا وبسروا (٢)
وشمخوا بأنوفهم كبرا وولوه دبرا ، ونادوا عليه بالويل
والثبور . . ماذا سبق الى أفهامهم من هذا اللفظ ، وما
تصل بعقولهم من معناه ، حتى خالوه مبدأ لكل شناعة ،
ومصدرا لكل نقيصة ، وهل لهم وقوف على شيء من
حقيقته ؟

ماهو التعصب ؟

التعصب قيام بالعصبية ، والعصبية من المصادر
النسبية (٣) ، نسبة الى العصب ، وهى قوم الرجل الذين
يعززون قوته ، ويدفعون عنه الضيم والعداء . . فالتعصب
وصف للنفس الانسانية ، تصدر عنا نهضة لحماية من
يتصل بها والذود عن حقه ، ووجوه الاتصال تابعة لاحكام
النفس في معلوماتها ومعارفها

هذا الوصف هو الذى شكل الله به الشعوب ، وأقام
بناء الامم . . وهو عقد الربط في كل أمة ، بل هو المزاج
الصحيح يوحد المتفرق منها تحت اسم واحد ، أو ينشئها
بتقدير الله خلقا واحدا ، كبدن تألف من اجزاء وعناصر ،
تدبره روح واحدة ، فتكون كشخص يمتاز في أطواره
وشمونه وسعاداته وشقائه عن سائر الاشخاص
وهذه الوحدة هى مبعث المباراة بين أمة وأمة ، وقبيل

(١) معناها : متعصب

(٢) عيس قطب وجهه وبسر قطب وجهه في تجهم بتشديد الجيم

(٣) وتسمى هذه المصادر عند علماء الصرف والنحو « المصادر

الصناعية »

وقبيل ، ومباهاة كل من الامتين المتقابلتين بما يتوفر لها من اسباب الرفاهة وهناء العيش ، وما تجمعه قواها من وسائل العزة والمنعة ، وسمو المقام ونفاذ الكلمة . . . والتنافس بين الامم كالتنافس بين الاشخاص ، أعظم باعث على بلوغ أقصى درجات الكمال في جميع لوازم الحياة بقدر ما تسعه الطاقة

التعصب روح كلى مهبطه هيئة الامة وصورتها ، وسائر ارواح الافراد حواسه ومشاعره . . فاذا ألم بأحد المشاعر مالا يلائمه من اجنبى عنه ، انفعل الروح الكلى ، وجاشت طبيعته لدفعه ، فهو لهذا مثار الحمية العسامة ، وباعث النعرة الجنسية . هذا هو الذى يرفع نفوس آحاد الامة عن معاطاة الدنيا وارثكاب الخيانات فيما يعود على الامة بضرر ، أو يؤول بها الى سوء عاقبة . . وان استقامة الطباع ورسوخ الفضيلة في امة تكون على حسب درجة التعصب فيها والالتحام بين آحادها . . يكون كل منهم بمنزلة عضو سليم من بدن حى ، لا يجد الرأس بارتفاعه غنى عن القدم ، ولا يرى القدمان في تطرفهما انحطاطا في رتبة الوجود . . وانما كل يؤدي وظائفه لحفظ البدن وبقائه

وكلما ضعفت قوة الربط بين افراد الامة بضعف التعصب فيهم استرخت الاعصاب ، ورثت (١) الاطناب ، ورقت الاوتار ، وتداعى بناء الامة الى الانحلال ، كما تداعى بناء البنية البدنية الى الفناء . . بعد هذا يموت الروح الكلى ، وتبطل هيئة الامة وان بقيت آحادها ، فما هي الا كالأجزاء المتناثرة ، اما ان تتصل بأبدان أخرى بحكم ضرورة الكون ، واما ان تبقى في قبضة الموت الى ان ينفخ فيها روح النشأة الأخرى

(سنة الله في خلقه) . . اذا ضعفت العصبية في قوم رماهم

(١) أى بليت الاطناب

الله بالفشل ، وغفل بعضهم عن بعض ، وأعقب الغفلة تقطع في الروابط . . وتبعه تقاطع وتدابر ، فيتسع للأجانب والعناصر الغريبة مجال التداخل فيهم ، ولن تقوم لهم قائمة من بعد حتى يعيدهم الله كما بدأهم بإفاضة روح التعصب في نشأة ثانية

الاعتدال في التعصب

نعم ان التعصب وصف كسائر الاوصاف ، له حد اعتدال وطرفا افراط وتفريط ، واعتداله هو الكمال الذي بينا مزاياه ، والتفريط فيه هو النقص الذي أشرنا لرزاياه . . والافراط فيه مذمة تبعث على الجور والاعتداء ، فالمفرط في تعصبه يدافع عن الملتحم به بحق وبغير حق ، ويرى عصبته منفردة باستحقاق الكرامة ، وينظر الى الاجنبي عنه كما ينظر الى الهمل . . لا يعترف له بحق ، ولا يرعى له ذمة ، فيخرج بذلك عن جادة العدل ، فتقلب منفعة التعصب الى مضرة ، ويذهب بهاء الامة ، بل يتقوض مجدها . . فان العدل قوام المجتمع الانساني ، وبه حياة الامم . . وكل قوة لا تخضع للعدل مصيرها الى الزوال ، وهذا الحد من الافراط في التعصب هو المقوت على لسان الشارع صلى الله عليه وسلم في قوله « ليس منا من دعا الى عصبية » !

التعصب كما يطلق ويراد منه الشرعة على الجنس ، ومرجعها رابطة النسب والاجتماع في منبت واحد ، توسع أهل العرف فيه ، فأطلقوه على قيام الملتحمين بصلة الدين لمناصرة بعضهم بعضا . . والمتنطعون من مقلدى الافرنج يخصصون هذا النوع منه بالمقت ، ويرمونه بالتعس . ولا نخال مذهبهم هذا مذهب العقل ، فان لحمة يصير بها المتفرقون الى وحدة ، تنبعث عنها قوة لدفع الفائلات ،

وكسب الكمالات ، لا يختلف شأنها إذا كان مرجعها الدين أو النسب ، وقد كان من تقدير العزيز العليم وجود الرابطين في أقوام مختلفة من البشر . . وعن كل منهما صدرت في العالم آثار جليلة يفتخر بها الكون الانساني ، وليس يوجد عند العقل أدنى فرق بين مدافعة القريب عن قريبه ، ومعاونته على حاجات معيشتة ، وبين ما يصدر من ذلك عن المتلاحمين بصلة المعتقد ورابطة المشرب

فتعصب المشتركين في الدين ، المتوافقين في أصول العقائد ، بعضهم البعض . . إذا وقف عند الاعتدال ولم يدفع الى جور في المعاملة ، ولا انتهاك لحرمة المخالف لهم أو نقض لذمته ، فهو فضيلة من أجل الفضائل الانسانية ، وأوفرها نفعا وأجزلها فائدة . . بل هو أقدم رابطة وأعلامها ، إذا استحكمت صعدت بذوى الكنة فيها الى أوج السيادة وذرورة المجد ، خصوصا ان كانوا من قبيل قوى فيهم سلطان الدين ، واشتدت سطوته على الأهواء الجنسية حتى أشرف بها على الزوال كما في أهل الديانة الاسلامية

ولا يؤخذ علينا في القول بأنه من أقدم الروابط ، فانه كما يطمس رسوم الاختلاف بين أشخاص وآحاد متعددة ، ويصل ما بينهم في المقاصد والعزائم والاعمال . . كذلك يمحو أثر المنايذة والمنافرة بين القبائل والعشائر ، بل الاجناس المتخالفة في المنابت واللغات والعادات ، بل المتباعدة في الصور والاشكال ، ويحول أهواءها المتضاربة الى قصد واحد ، وهو تأصيل المجد وتأيسد الشرف ، وتخليد الذكر تحت الاسم الجامع لهم

هذا الاثر الجليل عهد لقوة التعصب الديني ، وشهد عليه التاريخ بعد ما ارشد اليه العقل الصحيح

تفتش (١) جماعة من متزندقة هذه الاوقات في بيان
مفسد التعصب الدينى ، وزعموا أن حمية أهل الدين لما
يؤخذ به اخوانهم من ضيم ، وتضافرهم لدفع مايلم بدينهم
من غاشية الوهن والضعف هو الذى يصددهم عن السير
الى كمال المدنية ، ويحجبهم عن نور العلم والمعرفة، ويرمى
بهم فى ظلمات الجهل ، ويحملهم على الجور والظلم والعدوان
على من يخالفهم فى دينهم . . . ومن رأى أولئك المثقفين (٢)
أن لا سبيل لدرء المفسد واستكمال المصالح الا بانحلال
العصبية الدينية ومحو أثرها ، وتخليص العقول من سلطة
العقائد . . . وكثيرا ما يرجفون بأهل الدين الاسلامى ،
ويخوضون فى نسبة مذام التعصب اليهم

كذب الخراصون . . . أن الدين أول معلم ، وارشد
أستاذ ، وأهدى قائد للأنفس الى اكتساب العلوم والتوسع
فى المعارف ، وأرحم مؤدب ، وأبصر مروض بطبع الارواح
على الاداب الحسنة ، والخلائق الكريمة . . . وقيمها على
جادة العدل ، وينبه فيها حاسة الشفقة والرحمة ،
خصوصا دين الاسلام فهو الذى رفع أمة كانت من أعرق
الامم فى القسوة والخشونة . . . وسما بها الى أرقى
مراقى الحكمة والمدنية فى أقرب مدة ، وهى الامة العربية

التغالى فى التعصب

قد يطرأ على التعصب الدينى من التغالى والافراط
مثل ما يعرض على التعصب الجنسى ، فيفضى الى ظلم
وجور ، ربما يؤدى الى قيام أهل الدين لآبادة مخالفهم

(١) تفتش فى كلامه : خلط وثرثر

(٢) المغالين المتفلسفين

ومحقق وجودهم . . وكما قامت الأمم الغربية واندفعت
على بلاد الشرق لمحض الفتك والابادة ، لا للفتح ولا للدعوة
الى الدين في الحرب الهائلة المعروفة بالحرب الصليبية . .
وكما فعل الاسبانيون بمسلمي الاندلس . . وكما وقع قبل
هذا وذاك في بداية الدعوة للدين المسيحي ، أن صاحب
السلطان من المسيحيين جمع اليهود في القدس واحرقهم ،
الا ان هذا العارض لمخالفته لاصول الدين قلما تمتد له
مدة ، ثم يرجع أرباب الدين الى أصوله القائمة على قواعد
السلم والرحمة والعدل

أما أهل الدين الاسلامي ، فمنهم طوائف شطت في
تعصبها في الاجيال الماضية . . الا أنه لم يصل بهم الافراط
الى حد يقصدون فيه الابادة واخلاء الارض من مخالفينهم
في دينهم . . وما عهد ذلك في تاريخ المسلمين بعد ماتجاوزوا
حدود جزيرة العرب ، ولنا الدليل الاقوم على ما نقول ، وهو
وجود الملل المختلفة في ديارهم الى الان حافظة لعقائدها
وعوائدها منذ ان تسلطوا عليها ، وهم في عنفوان القوة
وهي في وهن الضعف

نعم كان للمسلمين ولع بتوسيع الممالك وامتداد
الفتوحات ، وكانت لهم شدة على من يعارضهم في سلطانهم
. . الا انهم كانوا مع ذلك يحفظون حرمة الاديان ، ويرعون
حق الذمة ، ويعرفون لمن خضع لهم من الملل المختلفة حقه ،
ويدفعون عنه غائلة العدوان ، ومن العقائد الاسخية في
نفوسهم : (ان من رضى بدمتنا فله مالنا وعليه ما علينا)
ولم يعدلوا في معاملتهم لغيرهم عن أمر الله في قوله : (يا أيها
الذين آمنوا كونوا قوامين بالقسط شهداء لله ولو على
انفسكم أو الوالدين والاقربين) اللهم الا ما لا تخلو عنه
الطبائع البشرية

ومن نشأة المسلمين الى اليوم لم يدفعوا أحدا من

مخالفيهم عن التقدم الى ما يستحقه من علو الرتبة وارتفاع المكانة . . ولقد سما في دول المسلمين على اختلافها الى المراتب العالية كثير من أرباب الاديان المختلفة ، وكان ذلك في شبيبته وكمال قوتها ، ولم يزل الامر على ماكان . . وفي الظن أن الامم الغربية لم تبلغ هذه الدرجة من العدل الى اليوم

لم يسلك المسلمون من عهد قريب مسلك الالتزام بدينهم ، والاجبار على قبوله ، مع شدة بأسهم في بدايات دولهم ، وتغلغلهم في افتتاح الاقطار ، واندفاع همهم للسلطة في الملك والسلطة ، وانما كانت لهم دعوة يبلغونها ، فان قبلت والا استبدلوا بها رسما ماليا يقوم مقام الخراج عند غيرهم ، مع رعاية شروط عادلة تعلم من كتب الفقه الاسلامي

هذا على خلاف متنصرة الرومانيين واليونانيين ، أيام شوكتهم الاولى ، فانهم ماكانوا يطاون ارضا الا ويلزمون أهلها بتغيير أديانهم ، واعتناق دين أولئك المتسلطين - وهو الدين المسيحي - كما فعلوا في مصر وسورية ، بل في البلاد الافرنجية نفسها

هذا فصل من الكلام ساق اليه البيان ، وفيه تبصرة لمن يتبصر ، وتذكرة لمن يتذكر ، ثم أعود بك الى سابق الحديث فيما كنا بصددده : هل لعقل لم يصب برؤية في عقله أن يعد الاعتبار من التعصب الديني تقيصة ؟ . . وهل يوجد فرق بينه وبين التعصب الجنسي الا بما يكون به التعصب الديني أقدر وأطهر وأعم فائدة ؟ . . لانخال عاقلًا يرتاب في صحة ما قررناه ، فما لأولئك القوم يهدرون بما لا يدرون ؟

أي جانب من جوانب المنطق يستندون اليه في المفاخرة والمباهاة بالتعصب الجنسي فقط ، والاعتقاد بأنه فضيلة

من أشرف الفضائل ، ويعبرون عنه بمحبة الوطن ، وای قاعدة من قواعد العمران البشرى يستندون اليها في التهاون بالتعصب الدينى المعتدل ، وحسابه تقيصة يجب الترفع عنها

الافرنج والرابطة الاسلامية

نعم ان الافرنج تأكد لديهم أن أقوى رابطة بين المسلمين انما في الرابطة الدينية ، وأدركوا أن قوتهم لا تكون الا بالعصبية الاعتقادية . . ولولئك الافرنج مطامع في ديار المسلمين وأوطانهم ، فتوجهت عنايتهم الى بث هذه الافكار الساقطة بين أرباب الديانة الاسلامية ، وزينوا لهم هجر هذه الصلة المقدسة وفصم حبالها ، لينقضوا بذلك بناء الملة الاسلامية ويمزقوها شيعا وأحزابا . . فانهم علموا كما علمنا ، وعلم العقلاء أجمعون من المسلمين لا يعرفون لهم جنسية الا في دينهم واعتقادهم ، وتسنى للمفسدين نجاح في بعض الاقطار الاسلامية ، وتبعهم بعض الففل من المسلمين - جهدا وتقليدا - فساعدوهم على التنفير من العصبية الدينية بعد ما فقدوها ، ولم يستبدلوا بها رابطة الجنس التى يبالون في تعظيمها واحترامها حمقا منهم وسفاهة . . فمثلهم كمثل من هدم بيته قبل أن يهيبء لنفسه مسكنا سواه ، فاضطر للاقامة بالعراء معرضا للعوامل الجوية وما تصول به على حياته

هذا أسلوب من السياسة الاوربية اجادت الدول اختباره وجنت ثماره ، فأخذت به الشرقيين لتنال مطامعها فيهم ، فكثير من تلك الدول نصبت الحبال في البلاد الاسلامية ، ولم تعد صيدا من الامراء والمنتسبين الى العلم والمدنية الجديدة ، واستعملتهم آلة في بلوغ مقاصدها من بلادهم . . وليس عجبنا من الدهريين والزنادقة ممن يتسترون بلباس الاسلام أن يميلوا مع هذه الاهواء الباطلة،

ولكننا نعجب من أن بعضا من سذج المسلمين - مع بقائهم على عقائدهم وثباتهم في إيمانهم - يسفكون الكلام في ذم التعصب الديني ، ويهجرون في رمي المتعصبين بالخشونة ، والبعد عن معدات المدنية الحاضرة . . ولا يعلم أولئك المسلمون أنهم بهذا يشقون عصاهم ، ويفسدون شأنهم ، ويخربون بيوتهم بأيديهم وأيدي المارقين ، يطلبون محو التعصب المعتدل ، وفي محوه محو الملة ودفعها إلى أيدي الأجانب يستعبدونها مادامت الأرض أرضا والسماء سماء والله ما عجبنا من هؤلاء بأشد من العجب لاحتسوال الغربيين من الأمم الافرنجية الذين يبذلون أقصى الجهد لنشر هذه الأفكار بين الشرقيين ، ولا يخجلون من تبشيع التعصب الديني ورمي المتعصبين بالخشونة . . الافرنج أشد الناس في هذا النوع من التعصب ، وأحرصهم على القيام بدواعيه . . ومن القواعد الأساسية في حكوماتهم السياسية الدفاع عن دعاة الدين ، والقسائمين بنشره ، ومساعدتهم على نجاح أعمالهم . . وإذا عدت عادية - مما لا يخلو عنه المجتمع البشري - على واحد ممن على دينهم ومذاهبهم في ناحية من نواحي الشرق سمعت صياحا وعويلا ، تتلاقى أمواجه في جو بلاد المدنية الغربية ، وينادي جميعهم : ألا قد ألت ملمة ، وحدثت حادثة مهمة ، فاجمعوا الأمر وخذوا الأهبة لتدارك الواقعة والاحتياط من وقوع مثلها حتى لا تنخدش الجامعة الدينية . وتراهم على اختلافهم في الأجناس وتباغضهم ، وتحاقدهم وتنابذهم في السياسات ، وترقب كل دولة منهم لعشرة الأخرى حتى توقع بها السوء . . يتقاربون ويتآلفون ويتحدون في توجيه قواهم الحربية والسياسية لحماية من يشاركونهم في الدين ، وإن كان في أقصى قاصية من الأرض ، ولو تقطعت بينه وبينهم الأنساب الجنسية

أما لو فاض طوفان الفتن ، وطم وجه الأرض ، وغمر
السياسة دماء المخالفين لهم في الدين والمذهب .. فلا
ينفض فيهم عرق ولا يتنبه لهم احساس ، بل يتغافلون
عنه ويذرونه .. وما يجرف حتى يأخذ مده الغاية من
حدده ، ويذهلون عما أودع في الفطرة البشرية من الشفقة
الانسانية والرحمة الطبيعية .. كأنما يعدون الخارجين
عن دينهم ، من الحيوانات السائمة والهمل الرعية ، وليس
من نوع الانسان الذي يزعم الاوروبيون أنهم حماة
وأنصاره

وليس هذا خاصا بالمتدينين منهم ، بل الدهريون ومن
لا يعتقدون بالله وكتبه ورساله يسابقون المتدينين في تعصبهم
الديني ، ولا يألون جهدا في تقوية عصبيتهم .. وليتهم
يقفون عند الحق ، ولكن كثيرا ما تجاوزوه .. امل ان
شأن الافرنج في تمسكهم بالعصبية الدينية لغريب !! .

يبلغ الرجل منهم أعلى درجة في الحرية كجلادستون ،
ثم لا تجد كلمة تصدر عنه إلا وفيها نفثة من روح بطرس
الراهب (١) بل لا ترى روحه إلا نسخة من روحه

نداء الى المسلمين

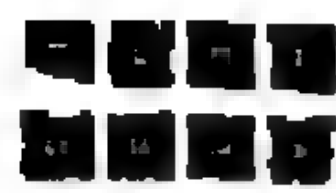
فيا ايها الامة هذه حياتكم فاحفظوها ، ودمائكم فلا
تريقوها ، وارواحكم فلا تزهقوها ، وسعادتكم فلا تبيعوها
بثمن دون الموت .. هذه هي روابطكم الدينية لا تفرنكم
الوساوس ولا تستهوينكم الترهات ، ولا تدهشكم زخارف
الباطل .. ارفعوا غطاء الوهم عن باصرة الفهم ، واعتصموا
بحبال الرابطة الدينية التي هي أحكم رابطة اجتمع فيها

(١) هو داعية الحرب الصليبية ويسمى بطرس الناسيك « ١٠٥٠ -

١١١٥ م » وهو فرنسي ومعنى بطرس « الصخرة »

العربي بالتركي ، والفارسي بالهندي ، والمصري بالمغربي ،
وقامت لهم مقام رابطة النسب حتى ان الرجل منهم ليألم
لما يصيب أخاه من عاديات الدهر وان تناءت دياره ،
وتقاوت أقطاره

هذه صلة من امتن الصلات ساقها الله اليكم ، وفيها
عزتكم ومنعتكم وسلطانكم وسيادتكم فلا توهنوها .. ولكن
عليكم في رعايتها أن تخضعوا لسطوة العدل ، فالعدل
أساس الكون وبه قوامه .. ولا نجاح لقوم يزدرئون العدل
بينهم ، وعليكم أن تتقوا الله وتلزموا أوامره في حفظ
الدم ، وتأدية الحقوق لأربابها ، وحسن المعاملة ، واحكام
اللفة في المنافع الوطنية بينكم وبين أبناء أوطانكم وجيرانكم
من أرباب الأديان المختلفة .. فان مصالحكم لا تقوم الا
بمصلحتهم ، كما لا تقوم مصالحهم الا بمصالحكم . وعليكم
الا تجعلوا عصبية الدين وسيلة للعدوان ، وذريعة لانتهاك
الحقوق ، فان دينكم ينهاكم عن ذلك ويوعدكم عليه بأشد
العقاب .. ولا تجعلوا عصبيتكم مقصورة على مجرد ميل
بعضكم لبعض ، بل تضافروا بها على مباراة الامم في القوة
والمنعة والشوكة والسلطان ، ومنافستهم في اكتساب
العلوم النافعة والفضائل والكمالات الانسانية ، اجعلوا
عصبيتكم سبيلا لتوحيد كلمتكم ، واجتماع شملكم ، واخذ
كل منكم بيد أخيه ليرفعه من هوة النقص الى ذروة الكمال
» وتعاونوا على البر والتقوى ولا تعاونوا على الاثم
والعدوان !



الشجاعة وعلا الهمة

العالم الانساني كتاب المعبر ، وسفر المستبصر . . وكل قرن من قرونه صفحة ، وكل جيل من الناس سطر فيه أو جملة ، ولنا في كل ما خطه القلم الالهى عبرة

اول ما يفيدنا النظر فيه وقوفنا على احوال الشعوب في اطوارها المختلفة ، وأدوارها المتبدلة . . فترى امما علت وسمت وحلقت في جو المعالى وجازت في الرفعة مسارح النظر ، ثم انحلت بعد هذا وتدهورت وعفت رسومها ، ولم يبق لها اثر الا في الروايات والاحاديث ، ومنها أجيال كانت في أطواء انقضاء ، ثم اكتست حلية الوجود ، واتخذت من المجتمع الانساني مكان الهامة من الجسد ، ثم انطوت واخنت عليها ام قشعم (١) . . ومنها ما نراه الى اليوم يسحب مطارف العزة ، ويشرف على العالم بالامر والنهى من شواهد القوة

فمن الناس من تتجلى له هذه الشئون وتلك الاطوار كما تعرض عليه التماثيل ، ينبسط لبعضها اذا أعجبه ،

(١) يراد بها هنا الموت وقد يراد بها الداهية ، والحرب فى غير هذا الموضع . والقشعم فى الاصل المسن من الرجال والنساء والنسور ، ويطلق على الاسد وجمعه قشاعم وقشاعيم

وينقبض لآخر اذا أنكره . . وهو في غفلة عن منشأ ظهورها
وعلى انقلابها ، فان سئل عن السبب قال : سبحانه الله
هكذا كان وهكذا يكون ، وما هو الا بخت يسعد فيسعد به
السعداء ، وينحس فيتعس به الاشقياء

النافذون الى الحقيقة

ومنهم من تنفذ بصيرته الى الحقيقة ، فيقف على ماهيأه
الله من الاسباب التي تتبعها أحوال الامم في صعودها
وهبوطها ، ويعلم أن ماسيق من الخير لامة انما كان بأيدي
آحاد من امثالها جدوا وجاهدوا وفازوا بتأصيل الجدد
لشعوبهم وإلغى جنسهم . . بما بذلوا من نفائسهم وانفسهم
. . ويرى لأولئك الاعلام ذكرا يرفع ، ومكائة من القلوب
تحمد ، وتميزا عند الخلف بالكرامة . . وهم لا يخالفون
الناس في جسومهم ودمائهم ، وانما تقدموهم بهمهم . وقد
يسوقه الاعتبار الى الاقتداء بهم رغبة في الاقتطاف ثمار
الثناء وتخليد الذكر . . فاذا أخذ مأخذهم ، واستقام على
طريقهم ، فلا يكاد يخطو بضع خطوات ومبدأ المسير تحت
نظره ، حتى تتعثر أقدامه في أياد مقطعة ، ورعوس مجذوزة ،
وأشلاء مبددة ، وشعور منشورة ، وصدور مدقوقة ،
ويشهد الطريق مخرسة بقبور الشهداء ، من طلاب الحق
والناهجين في مناهجه ، ولا محيص عن سلوكها . . وتبدو
له غابات وادغال يرجع اليه منها صدى زئير الآساد
وزمجرة الضراغم ، ولا بد له من اختراقها

هكذا تنكشف لطالب المعالي موحشات مدهشات مصاولة
لمخاطر أدناها ، والموت الشريف أقصاها وأعلاها . .
فتارة يخور عزمه ويضعف همه فينكص على عقبه ، ويرتد
الى أسوأ أحواله ويرتفع في مراتع أمثاله

ان من أحياء الله الحياة الانسانية ، كلما هاجمته

المصاعب لا يزداد الا حرصا على قهرها ، كما أن صاحب الشمم لا يزيده الخصام الا حدة في الجدل ، واصرار على اقناع المخاصم . . وكثير ممن على شكل الانسان يحيا حياته هذه بروح حيوان آخر ، وهو يعاني فيها من الشقاء أشد مما يعانيه الانسان في ابراز مزايا الانسان

ان صاعد الجبل ربما يجد شيئا من التعب ويخشى ان تفتريسه الكواسر ولكن قد ينجو منها ويستريح على القمة ، ويعتصم بمكانه من الرفة ، وتقصر عنه يد المتناول . . اما من اخلد الى السفح فحظه من الحياة خوف لا ينقطع ، واشفاق لا يزول ، كل لحظة تهدده بالسقوط في صيد الصائد ، والوقوع بين أنياب الفسائل . مات من الناس كثير في طلب العلا ولم ينالوا ، وبلغ كثير من الطالبين غاية ما أملوا ، ولكن هلك بالفتك أضعاف هؤلاء وهؤلاء ممن ألفوا الخمول ، ورضوا بالحياة الحيوانية . . هذه أحاديث الحق ، وبعثات الروح الزكية ، تبعب من ايده الله ووهبه نعمة العقل الى مداومة السير واقتناء أثر الماضين الى اشرف المقاصد ، فاما وصل واما مات كما يموت الكرام

لم تنل امة من الامم مزية من المزايا المحموده عند بنى البشر ، سواء في العلوم والمعارف ، والاداب والفضائل ، او القوانين والنواميس العادلة ، او العسكرية وقوة الحماية ، حتى خرج آحاد منها الى ماتخشاه النفوس وتهابه القلوب ، وسلكوا تلك المسالك الوعرة . . فبلغوا بأهمهم ، أقصى ما بلغت بهم همهم ، مع الاعتماد على العناية الازلية في جميع سيرهم

ماذا يريد القانون في خدمة الامم او النوع الانساني ، والمنفقون لحياتهم في اعمال قسادية يعود نفعها على من تجمعهم معهم جامعة الامة او الملة او يشاركونهم في النوع . .

أليس قد جعل الله لكل شيء سبباً ، أليس من سنة الله في عباده ألا تتجه الإرادة البشرية الى حركة تصدر عن المرید الا بعد تصور غاية تعود الى ذاته ، وبعد اليقين او راجح الظن بأنه يستفيد الغاية من العمل ؟

فان كان الاجل يذهب في مساواة الآلام الروحية ، والعمر ينفد في مناهدة (٢) الاوصاب البدنية ، فماذا يقصدون من اعمالهم ، وان كان يوجد في ابناء جلدتهم ، وسوى ملتهم ، من يساعد حوادث الكون على ايلامهم ، وممانعتهم في مقاصدهم ، وصدهم عن السعى فيما يرجع خيره الى أنفس المعارضين ، ويثخن فيهم جراح اللوم والتقريع والشماتة والتشنيع ، او يدافعهم بالمكافحة والمنازلة . . فما الذي يبتغون من جدهم وكدهم ؟ . لا لذة تجتنى ، ولا ألم يتقى . . فما الباعث القوي الذي غلب الاهواء ، ولم يضعفه جهد البلاء ؟

حب المحمـدة

نعم أودع الله في الانسان ميلاً اقوى من كل ميل ، وهو أخص خاصة فيه يمتاز بها عن غيره من الأنواع ، وهو : (حب المحمـدة الحقـة وحسن الذكر من وجوه الحق)

أقول هذا تفادياً من حب المحمـدة من أى وجه حقاً كان أو باطلاً ، وطلب الثناء بالزور والفش والرياء ، والظهور بمظاهر الاخيار ، مع تبطن سرائر الاسرار ، فان هذا من أسوأ الحلال ، وانما يعرض بعد اعتلال الفطرة وفساد الطبيعة . المحمـدة هي الغذاء الروحاني ، والمقوم النفساني . . وكلما قرب الشخص من الكمـال الانساني تهاون بالشهوات أو ازدري باللدائد الحسية ، وقوى فيه الميل

(١) مناهدة : ناهذه أى ناهضه ورافعه ، والمعنى مدافعة المتاعب

الى المحمّدة الباقيّة ، وبذل الوسع فيما يفيدها من جلائل الأعمال

تأمل ، ان الفاضل يرى له في هذا العالم أجلين أقصرهما الاجل المحدود من يوم ولادته الى نهاية العمر المقدّر ، والآخر أبعد من هذا نهاية ، وبدايته عندما ينجم من عمله الصالح أثر لمنفعة تشمل أمته أو تعم النوع الانساني ، وغاية هذا الاجل عندما يمحي أثره من ألواح النفوس وصفحات التاريخ

فلروح الفاضلة وجودان : وجود في بدنها الخاص ، ووجود في جميع الابدان ، وهو ما يكون بحاولها من كل روح محل الكرامة والتبجيل . . ولا ريب أن هذا الاجل الطويل ، وهذا الوجود العريض ، خير من ذاك الاجل القصير ، وذاك الوجود الكز (١) وحقيق بالانسان ان يبيع ما هو أدنى بالذي هو خير

يطول بي الكلام فاقصر ، ان الله الذي وهب كل نوع ما به كماله ، وضع في جبلة البشر ميلا الى الحمد ، والهمهم تأدية حقه لمستحقه ، ألهم تر انطلاق اللسان في كل أمة بالثناء على كل من كان سببا لها في مجد ورفعة ، أو نهوض من سقطة ، أو توحيد كلمة ، أو تجديد قوة ، أو كمال في فضيلة ، أو تقدم في علم أو صنعة ، ويرسمونه في الألواح ، ويسجلون مديحه في بطون التواريخ ، ويرفعون له الهياكل والتماثيل ، ويحفظون له ذكرا حميدا يتناقله الابناء عن الآباء ، حتى ينقرضوا وينقرض العالم

تقدير العاملين

إذا جحدت الأمة حق العامل لها ، أو قصرت في

(١) الكز : اليأس والمنقبض ، والمراد هنا مالا خيرا فيه

استحسان عمله ، ضعفت الهمم ، وقل السعى في المصالح العامة ، وانقبضت الايدي عن تعاطيها ، فهبطت شئون الامة ، فافترقت وماتت

ان الله جل شأله قرن كل حادث بسبب ، فاذا استوى لدى الامة الحسن والقبيح ، والطيب والخبيث ، والفضيلة والرذيلة ، والمصلحة والمفسدة ، وفقد منها التمييز ، ولم تقدر أعمال العاملين حق قدرها ، ولم تعرف معروفها ، ولم تنكر منكرا ، سلبت آحادها الميل الى المعالي والكمالات ، وكان هذا اشد تكاية بها من جور الظالمين ، وتغلب الغالبين . . ظلم الظالم لا يدوم ، وسطوة الغالب لا تثبت ، اذا كان جمهور الامة يقابل الاحسان بالاعتراف ، والفضل بالحمد ، فانه يوجد منها من يشتري هذه المكافأة بتخليصها وانقاذها . . واما فقد هذا الاحساس الشريف ، فهو اشبه علة بالهرم ، لا عقبى له الا الموت والفناء

كيف لا يكون المديح الحق نعمة على النفوس الانسانية ، يسعى اليها الاعلون من بنى الانسان ، وقد امتن الله بها على نبيه فيما يقول له (ورفعنا لك ذكرك) ، وكيف لا يكون حقا تطالب به الطبيعة وقد سمح الله لمستحقها بالتحدث بنعم الاعمال الصالحات ، كما سوغ لنبيه ذلك في قوله « وأما بنعمة ربك فحدث »

قلب طرفك في تواريخ الامم اقصاها وأدناها ، تجد برهانا قاطعا على أن الامة متى بخست قيم الاعمال العالية ، وازدرى فيها شأن الفضيلة ، فقدت مابها قوامها ، وانهزم بناؤها ، وذهبت كما ذهب أمس ، ولا جرم أن الكفران مقرون بزوال النعم

الشرف

كلمة يهتف بها أقوام مختلفة من الناس ، إلا أن أكثرهم عن حقيقة معناها غافلون . . فئة ترى الشرف في تشييد القصور ، والتعالى في البنيان ، وزخرفة الحوائط والجدران ، ووفرة الخدم والحشم ، واقتناء الجياد ، وركوب العربات ، وفئة أخرى تتوهم أن الشرف في لبس الفاخر من الثياب ، والتزين بألوان الالبسة وأنواعها ، والتحلى بحلى الجواهر الثمينة ، مرصعة بالأحجار الكريمة ، كالماس والياقوت والزمرد ونحوها

وفئة تتخيل الشرف في الألقاب والرتب ، كالبيك والباشا ، أو في الوسامات المعروفة بالنياشين وعلو أسمائها كالاول من الصنف الفلاني ، والثاني من الدرجة الفلانية ، حتى أنك ترى الرجل يسلب مال أخيه ، وينهب ثروة أقاربه وذويه ، أو بنى ملته وموادلنيه ، ليشيد بما يصيب من السحت قصرا ، ويرفع بناء ، ويزخرف بيتا ، ويقيم له حراسا من المماليك ، وخفراء من الغلمان ، ويظن بذلك أنه نال مجدا أبديا وفخارا سرمديا ، وصح لحاله أن يعنون بعنوان الشرف

وتجد الآخر يذهب في الكسب أشنع مما يذهب الاول

ليكتسى برفيع الثياب ، ويتزين بأجمل الحلى ، أو ليكون له من ذلك ما يفاخر به أمثاله ، ويتخيل أنه بلغ به درجة من الرفعة لا يدانى فيها ، ويعبر عن حاله هذا بلفظ الشرف ، ويتوهم أنه وصل الحقيقة من معناه . . ومنهم ثالث يسهر ليله ويقطع نهاره ، بالفكر فى وسيلة ينال بها لقبا من تلك الألقاب ، أو يحصل بها وساما أو يستفيد وشاحا . . وسواء عنده الوسائل يطلبها أيا كان نوعها ، وإن أفضت إلى خراب بلاده ، أو تذليل أمته ، أو تمزيق ملته ، وعنده أنه بلغ الذروة من معنى الشرف

أوهام لا حقائق

نحن نرى هذه الأوهام قائمة مقام الحقائق فى أذهان كثير من الناس ، ولكن لا نظنها طمست عين الحق فيهم ، حتى عموا عن ادراك أخطائهم وانحرفهم عن الصواب فى وهمهم . . ماذا يجد من نفسه المباهى بقصوره ، وولدائه وحووره ، لا يحس من أنه وإن حاز منها أعلى ما يتصوره العقل ، فذاته التى هى أعز لديه من جميع ما كسب لم تستفد شيئا من الكمال ، وأن جميع ما حصله أجنبى عنه ، وليس له نسبة إليه إلا نسبة العناء فى تحصياله . . ألا يرى أن كثيرا ممن بلغ مبلغه أو فاقله ، سلبتهم صروف الدهر ما بأيديهم ، فأصبحوا بصفاتهم وجواهر ذاتهم . . فإن لم تكن على جانب من الكمال الإنسانى ، انخرطت فى سلك الطبقات السافلة ، ولم يبق لهم فى القلوب منزلة ولا فى النفوس مكانة

ماذا يشعر به المفاخر بحليته ولباسه إذا تجرد منه وخلا بنفسه ، أن لم يكن لذاته حلية من الفضيلة وزينة من الكمال . . ألا يكون هو وعراة الفقراء سواء ، ألا يجد من

سره عند المفارقة أنه يجول مع الفانيات وربات الخدور ،
في ميدان واحد

ماذا يتصور الزاهى برتبته ، المعجب بوسامه ، ان لم
يكن قبل وسمته أو الصعود لرتبته ، على حال تجل ، أو
كمال يبجل . . أليس يشعر أنه لو سلب الوسام ، أو نزع
عنه الوشاح ، يعود الى منزلته من الاحتقار ، فان نال
الكرامة عند بعض السذج واللقب معلق عليه ، أليس ذلك
تعظيما للقب لا للملقب به . . ألا تكون هذه الكرامة عارضا
سريع الزوال ، بل رسما ظاهرا لا يمس بواطن القلوب ؟!

حقائق لا أوهام

نعم لهذه الألقاب الشريفة شأن يرتفع به النظر ، اذا
سبق بعمل يعترف عموم العالم بشرفه ، وكان اللقب دليلا
عليه أو مشيرا اليه ، كما يكون لمثلها حال يسقط به الاعتبار
اذا تقدمها فعلة يمقتها العقلاء من النوع البشرى ، وكان
الوسام أو اللقب عنوانا على ما اقترف كاسبه ، وعلامة
على ما احترم

انظر وتدبر ولا تخطيء فما أنت من الصواب ببعيد . .
أن عثمان الغازى الذى لقبه أعداؤه « بأسد بلاونة » نال
رتبة ومنح لقبا ، وحظى بمكانة رفيعة بين الطبقة العليا من
العظماء فى دولته بعد ما دفع بروحه للموت فى المداغة عن
ملته ، وجاهد فى اعلاء كلمة دينه ، بما شهد له الأعداء
والاصدقاء ، وان بعض الأمراء فى ديار اسلامية لقبوا
بالقاب شريفة من دولة كدولة الانجليز جزاء لهم على
ما تقدموا أمام جيوش أعدائهم ، لافتتاح بلادهم ، حتى
مكنوا الانجليز من ديارهم ، وجميع المسلمين الآن يكابدون
الجهد فى ايجاد الوسائل لخروجهم منها . . أين موقع

النیشان من صدر عثمان باشا الفازى من موقعه على
صدور أولئك المخدوعين ، أظن رجع النظر بين الموقعين
يثبت لك أن النیشان يشرف بشرف العمل الذى جعل
دليلا عليه ويسقط بسقوطه

ماذا غر أولئك الواهمين على اختلافهم .. ألا يعلمون
أن الثياب المعلمة بالدم ، الموشاة بالنجيع ، الملونة بالمهج ،
هى التى حفظت للابسها ذكرا حسنا لا ينقطع ، وأثرا
مجيدا لا يمحي .. ان الذين ضرجوا بدمائهم فى طلب
المجد لله ، هم الذين خشعت لذكرهم الأصوات ،
وأجمعت على فضلهم خواطر القلوب . ألم يصل اليهم
ان الذين قضوا نحبهم فى غيابات الحب ، وانتهت حياتهم فى
ظلمات السجن ، لطلب حق مسلوب أو حفظ مجد موجود
هم الذين ذكرهم الى شرف الشمس الاعلى ، وعلت
أسماءهم على جميع الاسماء . أظن أن الذين كانوا فى
الغرفات العالية ينظرون الى جناتهم وحدائقهم ،
ويشرفون على الناس من شرفات قصورهم ، وقصروا
حياتهم على التمتع بما نالوا ، لم يبق لهم ذكر ولم يكن
لهم فى حياتهم شأن ، إلا ما هو محصور فى دوائر بيوتهم .
ولا يختلف عنهم أولئك الذين كانوا يسبحون مطارف
الرفه ويكتسبون حلال الخبز والديباج .. ذهبوا وذهبت
معهم اكسيتهم ، فارتدوا من حيث اتوا لا يعلم متى جاءوا
الى الدنيا ، ومتى انكشفوا عنها

هل سمعنا أن أحدا يذكر بين بنى البشر بأنه نال نيشان
كذا وحصل رتبة كذا ، نعم يقولون علم وعمل ، واعطى
وبذل ورفع ووضع ، وجاهد وكافح ، وأباد وأبقى ، وما
يشاكل ذلك من الاعمال التى لها اثر ثابت .. فاذا ذكر
الاسكندر الاكبر هل يخطر بباله ان كان له قصر أولا ..

اي ابله يطلب سيرة نابوليون الاول فى آثار قصر كان
يسكنه ، او فى خرق ثياب كان يلبسها ؟ . . وهل بلغ
عظماء العالم ما بلغوا من مقامات الشرف بعد ما شيدوا
وزينوا وترفها وتنعموا ؟ . . او كان جميع ما ينالون من
ذلك بعد ان يسودوا ويفتحوا ويفلبوا ويأخذوا بالنواصى
خدع قوم بالاحلام ، وغرتهم الاوهام ، ففرطوا فى شئون
بلادهم ، وباعوا مجدها الشامخ بتلك الاسماء التى لا
مسمى لها . . وزعموا وان لم تطاوعهم ضمائرهم انهم
رقوا مكانة من الشرف

فلو انهم اصغوا لما تحدثهم به سرائرهم ، وتعنفهم به
خواطر افئدتهم ، ورمقوا بأبصارهم ما يحيط بهم ، لعلموا
انهم فى اخس المنازل وابعد المزاجر ، وادركوا خطأهم فى
معنى الشرف وجورهم عن جادة الصواب فى طلبه . . ولو
احسوا بما رزئت به اوطانهم ، وما لصق من الذل والعار
بذرائعهم ، لطحوا الوشاحات ، ونبذوا الوسامات ،
ولبسوا اثواب الحداد ، ونفروا خفافا وثقالا لطلب
الشرف الحقيقى

الشرف والشرىف

الشرف حقيقة محدودة كسفتها الشرائع ، وحددتها
عقول الكاملين من البشر . . وليس لدى شاكلة انسانية
ان يرتاب فى فهمها ، الا من ختم الله على قلبه ، وجعل
على بصره غشاوة

الشرف بهاء للشخص ، يحوم عليه بالانظار ، ويوجه
اليه الخواطر والافكار ، وجمال يروق حسنه فى البصائر
والابصار ، ومشرق ذلك البهاء عمل يأتیه طالبه يكون له
أثر حسن فى امته او بنى ملته ، او فى النوع الانسانى عامة

كانقاذ من تهلكة ، او كشف لجهالة ، او تنبيه لطلب حق
سلب ، او تذكير بمجد سبق او انهاض من عشرة ، او
ايقاظ من غفلة ، او ارشاد لخير يعم ، او تحذير من شر
يغم ، او تهذيب اخلاق ، ، او تثقيف عقول ، او جمع كلمة
وتجديد رابطة ، او اعادة قوة وانتشال من ضعف ، او
ايقاد حمية

من اتى عملا من الاعمال له اثر من هذه الآثار فهو
الشريف ، وان كان يسكن الخصاص والاكواح ، ويلبس
الاسمال ، ويقتات بنبات البر ، ويبيت على تراب الفقر ،
ويتوسد نشز الارض ، ويضرب في كل واد ، ويتردد بين
الربى والوهاد . . هذا له حلية من عمله ، وزينة من
فضله ، وبهاء من كماله ، وضياء من جده ، يهدى اليه
ضالة الالباب ، وتائهة الافئدة . . تعرفه المشاعر الحساسة
ولا تنكره ، وتكتنفه القلوب المتطائرة اليه ولا تنفصل
عنه . . له من اروحه قصور شاهقة ، وغرفات شائقة ،
ومناظر رائقة ، وجمال باهر ، ونور زاهر ، لا يكاد يخفى
حتى يظهر ، ولا يكاد يستر حتى يبصر . . اليه يصعد
الكلم الطيب ، والعمل الصالح ، يرفعه الى اعلى عليين ،
حياة طيبة في القلوب وعزة مشرقة في جبهة الزمان « وفي
ذلك فليتنافس المتنافسون »

نعم قد ينبعث عليه من ارباب الطباع الفاسدة بعض
الكرائه ، فيسلقونه بالالسنة ، ويرشقونه بسهام اللوم ،
ولا تروق في انظارهم ازهار اعماله ، ولا أنوار مزاهره ،
لبعدها عن فهمهم ، وغرابتها على حواسهم ، لما الفوه من
الانكباب على تلك السفاسف الساقطة ، التي عدوها
شرفا ، وحسبوها مجدا ، وقد بينهاها كما كشفتها

الشرائع وآراء العقلاء . . إنما مثلهم مثل الجعل (١) ينفر
من رائحة الورد ، ويألف روائح القدر

لا يبغد ان يسخر بالعامل الفاضل اناس لاخلق لهم ،
او يقصده بالاضرار من لا ذمة له ، ولكنهم بأنفسهم
يهزأون ، وبمصالحتهم يضرون ، ولا يطول عليهم الزمان في
هذا العمى . . بل لا يلبثون اذا بدت الثمرة الشهية ان
يهرغوا لاقتطافها ، ويطعموا من جناها ، ولا يسعهم بعد
ذلك الا الحمد لغارس الشجرة ، وحافظ الثمرة ، وان
كان دونهم في تلك الزخارف التي لا قيمة لها في نظر العاقل
. . . ثم يكون عقابهم على ما فرط منهم ندما على الخطيئة ،
وانكشاف نقصهم لدى وجدانهم

هكذا تمنح العناية الالهية هذه الكرامة لصاحب
العمل الشريف ما دام حيا ، فاذا غابت شمسُه عن افق
هذا العالم لم تحجب اشعة ضيائه التي فاضت منه على
نجوم هاديات ، وبدور منيرات

نعم يموت ويتوارى خلف حجاب العدم بجسمه ، ولكنه
قائم في الافئدة ، شاهد على الالسنه ، حي يرزق عند ربه ،
ونعمة الحياة حياته ، ومثل هذا فليعمل العاملون



(١) الجعل بضم الجيم وفتح العين نوع من الخنافس ، وقد يطلق
على الرجل الاسود الذميم أو اللجوج

الجبين

((أينما تكونوا يدرككم الموت ولو كنتم في بروج مشيدة،
قل ان الموت الذى تفرون منه فانه ملاقيكم))
« قرآن كريم »

شهد العيان ودلت الآثار على ما صدر من بعض افراد
الانسان من أعمال تحير الالباب ، وتدهش الافكار ، ينظر
اليها ضعفاء العقول ، فيعدونها معجزات ، وان لم تكن فى
أزمنة النبوات . . ويحسبونها خوارق عادات ، وان لم تكن
من تحدى الرسالات . وقد ينسبها الغفل الى حركات
الافلاك ، وأرواح الكواكب ، وموافقة الطوالع . . ومن
القاصرين من يظنها من أحكام المصادفات ، وقذفات الاتفاق،
عجزا عن ادراك الاسباب ، وفهم الصواب . وأما من آتاه
الله الحكمة ، ومنحه الهداية ، فيعلم أن الحكيم الخبير جل
شأنه ، وعظمت قدرته ، أناط كل حادث بسبب، وكل مكسوب
بعمل ، وأنه قد اختص الانسان من بين الكائنات بموهبة
عقلية ، ومقدرة روحانية ، يكون بهما مظهرا لعجائب الاله ور،
وبهذه المقدرة وتلك الموهبة مناط التكاليف الشرعية . .
وبهما استحقاق المدح أو الذم عند العقلاء ، والثناء أو
العتاب عند واسع الكرم سريع الحساب

علة العال

إذا رجع البصير الى القياس الصحيح ، رأى فى تشابه القوى الانسانية ، وتمائل الفطرة البشرية ، ما يدل على تقارب العقول بل على استواء المدارك . . . وأرشدته الفكر السليم الى أن فضل الله قد أعد كل انسان للكمال ، ومنحه مايكون به مصدرا لفضائل الاعمال ، على تفاوت لا يظهر به الاختلاف بينها الا للنظر الدقيق . هذا رقيقة الحسيرة . . . استعداد فطرى للكمال فى خلقه الانسان ، ميل كل فى كل فرد لان ينفرد بالفخار ، ويمتاز بجلال الآثار ، وفضل عام من الجواد المطلق سبحانه وتعالى ، لا يخيب طالبا ، ولا يرد سائلا ، اذا صدق القاصد فى قصده ، وأخلص السالك فى جده . . . فما العلة فى اخلاص الجمهور الاعظم من بنى الانسان الى دنيات المنازل ، وقصورهم عن الوصول الى ما أعدته لهم العناية ويستفزههم اليه الميل الغريزى ، خصوصا ان كانت النفوس مؤمنة بعدل الله مصدقة بوعدده ووعدده ، ترجو ثوابا على الباقيات الصالحات ، وتخشى عقابا على ارتكاب الخطيئات ، وتعترف بيوم العرض الاكبر ، يوم تجزى كل نفس بما كسبت « من يعمل مثقال ذرة خيرا يره ، ومن يعمل مثقال ذرة شرا يره » ماذا يقعد بالنفوس عن العمل الصالح؟ . . . ماذا ينحدر بها فى مزالق الزلل ؟ . . . اذا ردت المسببات الى اسبابها ، وطلبت الحقائق من حدودها ورسومها ، وجدنا لهذا علة هى أم العلل ، ومنشأ يقرن به كل خلل ، هو « الجبن »

أضرار الجبن

الجبن هو الذى أوهى دعائم الممالك فهدم بناءها . . . هو الذى قطع روابط الامم فحل نظامها . . . هو الذى أوهن

عزائم الملوك فانقلبت عروشهم ، وأضعف قلوب العالمين
فستطعت صروحهم .. هو الذى يغلق أبواب الخير فى وجوه
الطائبين ، ويطمس معالم الهداية عن أنظار السائرين ..
يسهل على النفوس احتمال الذلة ، ويخفف عليها مضض
المسكنة ، ويهون عليها حمل نير العبودية الثقيل .. يوطن
النفوس على تلقى الاهانة بالصبر والتذليل بالجلد ، ويوطئ
الظهور الجاشية لاحمال من المصاعب ، أثقل مما كان
يتوهم عروضة عند التحلى بالشجاعة والاقدام
الجبن يلبس النفس عارا عند كل روح زكية وهمة
عالية ..

من يهن يسهل الهوان عليه

مالجرح بميت اسلام

لا بل يتجرع مرارات الموت فى كل لحظة ، ولكنه راض
بكل حال وان لم يبق له الا عين تبصر الاعداء ، ولا ترى
الاحياء .. ونفس لا يصعد الا بالصعداء ، واحساس لا يلم
به الا ألم اللاأواء . هذه حياته : أضاع كل شئ فى القناعة
بلا شئ . وهو يظن انه أدرك البغية ، وحصل المنية (١)

ماهو الجبن ؟

ما هو الجبن ؟ .. انخدال فى النفس عن مقاومة كل
عارض لا يلائم حالها ، وهو مرض من الامراض الروحية ،
يذهب بالقوة الحافظة للوجود التى جعلها الله ركنا من
أركان الحياة الطبيعية .. وله أسباب كثيرة ، لو لوحظ
جوهر كل منها لرأينا جميعها يرجع الى الخوف من الموت
الموت مآل كل حي ، ومصير كل ذى روح .. ليس
للموت وقت يعرف ، ولا ساعة تعلم ، ولكنه فيما بين

(١) المنية : يضم الياء المطلوب ، والمنية يضم الميم الامنية والامل

النشأة وارذل العمر ينتظر في كل لحظة ولا يعلمه الا
مقدر الآجال جل شأنه « وما تدري نفس ماذا تكسب غدا
وما تدري نفس بأي أرض تموت »

يشتد الخوف من الموت الى حد يورث النفس هذا المرض
القاتل بسبب الغفلة عن المصير المحتوم ، والذهول عما
أعده الله للإنسان من خير الدنيا وسعادة الآخرة اذا صرف
قواه الموهوبة فيما خلقت لاجله .. نعم يغفل الانسان عن
نفسه فيظن ما جعله الله وأقيا للحياة - وهو الشجاعة
والاقدام - سببا في الفناء ، يحسب الجاهل أن في كل
خطوة حتفا ، ويتوهم أن في كل خطوة خطرا ، مع أن نظرة
واحدة لما بين يديه من الآثار الانسانية ، وما ناله طلاب
المعالي من الفوز بآمالهم ، وما ذلوا من المصاعب في سيرهم
تكشف له أن تلك المخاوف انما هي أوهام وأصوات غيلان،
ووساوس شياطين .. غشيته فأدهشته ، وعن سبيل
الله صدته ، ومن كل خير حرمته

الجبن فخ تنصبه ضروف الدهر وغوائل الايام ، لتغتيال
به نفوس الناس ، وتلتهم به الامم والشعوب .. هو حباله
الشيطان يصيد بها عباد الله ويصدهم عن سبيله ، هو
علة لكل رذيلة ، ومنشأ لكل خصلة ذميمة ، لا شقاء الا وهو
مبدأه ، ولا فساد الا وهو جرثومته ، ولا كفر الا وهو باعته
وموجبه .. مهزق الجماعات ، ومقطع روابط الصلات ،
هازم الجيوش ، ومنكس الاعلام ، ومهبط السلاطين من
سماء الجلالة الى أرض المهانة

ماذا يحمل الخائنين على الخيانة في الحروب الوطنية ،
أليس هو الجبن ؟

ماذا يسيطر أيدي الادنياء لدنيئة الارتشاء ، أليس هو
الجبن ؟

ربما تتوهم بعد المثال فتأمل ، فإن الخوف من الفقر يرجع بالحقبة الى الخوف من الموت ، وهو علة الجبن . سهل عليك ان تعتبر هذا فى الكذب والنفاق وسائر أنواع الامراض المفسدة لمعيشة الانسان . . الجبن عار وشنار على كل ذى فطرة انسانية خصوصا الذين يؤمنون بالله ورسله واليوم الآخر ، ويؤملون أن ينالوا جزاء لاعمالهم أجرا حسنا ومقاما كريما

واجب المسلمين

ينبغي أن يكون ابناء الملة الاسلامية - بمتقضى أصول دينهم - أبعد الناس عن هذه الصفة الرديئة « الجبن » فانها اشد الموانع عن أداء ما يرضى الله ، وانهم لا يبتغون الا رضاه

يعلم قراء القرآن أن الله قد جعل حب الموت علامة الايمان ، وامتحن الله به قلوب المعاندين ، ويقول فى ذم من ليسوا بمؤمنين : « ألم تر الى الذين قيل لهم كفوا أيديكم ، وأقيموا الصلاة وآتوا الزكاة ، فلما كتب عليهم القتال اذا فريق منهم يخشون الناس كخشية الله أو أشد خشية ، وقالوا ربنا لم كتبت علينا القتال لولا أخرتنا الى أجل قريب » . .

الاقدام فى سبيل الحق ، وبذل الاموال والارواح فى اعلاء كلمته أوسمة يتسم بها المؤمنون . لم يكتف الكتاب الالهى بأن تقام الصلاة ، وتؤتى الزكاة ، وتكف الايدي ، وعد ذلك مما يشترك فيه المؤمنون والكافرون والمنافقون ، بل جعل الدليل الفرد هو بذل الروح فى اعلاء كلمة الحق ، والعدل الالهى . . بل عده الركن الوحيد الذى لا يعتد بغيره عند فقد ، لا يظن ظان أنه يمكن الجمع بين الدين الاسلامى وبين الجبن فى قلب واحد . . كيف يمكن هذا

وكل جزء من هذا الدين يمثل الشجاعة ويصور الاقدام ،
وان عماده الاخلاص لله والتخلي عن جميع ما سواه
لاستحصال رضاه

المؤمن من يوقن أن الآجال بيد الله يصرفها كيف يشاء ،
ولا يفيد التباطؤ عن أداء الفروض زيادة في الأجل ، ولا
ينقصه الاقدام دقيقة منه . . المؤمن من لا ينتظر بنفسه
إلى إحدى الحسنين ، أما أن يعيش سيّدا عزيزا ، وأما أن
يموت متربا سعيدا ، وتصعد روحه إلى أعلى عليين ، ويلتحق
بالأكرمين والملائكة المقربين

من يتوهم أنه يجمع بين الجبن وبين الإيمان بما جاء به
محمد صلى الله عليه وسلم ، فقد غش نفسه وغرر بعقله
ولعب به هوسه ، وهو ليس من الإيمان في شيء . . كل
آية من القرآن تشهد على الجبان بكذبه في دعوى الإيمان ،
لهذا نؤمل من ورثة الأنبياء « العلماء » أن يصدعوا بالحق ،
ويذكروا بآيات الله ، وما أودع الله فيها من الأمر بالاقدام
لأعلاء كلمته ، والنهي عن التباطؤ والتقاعد في أداء ما أوجب
الله من ذلك

وفي الظن أن العلماء لو قاموا بهذه الفريضة « الأمر
بالمعروف والنهي عن المنكر » زمنا قليلا ، ووعظوا الكافة
بتبيين معاني القرآن الشريف وأحيائها في أنفس المؤمنين ،
رأينا لذلك أثرا في هذه الأمة يبقى ذكره أبدا الدهر ،
وشهدنا لها يوما تسترجع فيه مجدها في هذه الدنيا وهو
مجد الله الأكبر

فالمؤمنون بما ورثوا عن أسلافهم ، وبما تمكن في
أفئدتهم ، من آثار العقائد لا يحتاجون إلا لقليل من التنبيه ،
ويسير من التذكير ، فينهضوا نهضة الأسود فيستردوا
مفقودا ويحفظوا موجودا ، وينالوا عند الله مقاما محمودا

الانتقاد

((ما وعظاك مثل لائم ، وما قومك مثل مقاوم))

حكمة ماثورة

الانتقاد نفثة من الروح الالهى فى صدور البشر ، تظهر فى مناطقهم مسبوقة للناقص الى الكمال ، وتنبيهها بدفع الكامل من موقفه الى طلب الغاية مما يليق به

الانتقاد صائح من اللائمة تنفخ عنه القلوب ، وتنفتق به الالسنه ، لتقريع الناقصين فى افعالهم ، ودفع طلاب الكمال الى منتهى ما يمكن لهم :

جعل الله للحياة قواما وقوام الحياة بالادراك

انما الانسان كون عقلى سلطان وجوده العقل ، فان صح السلطان ونفذ حكمه صلح ذلك الكون وتم امره ، ان الله لم يهمل العقل من ناصرين عزيزين حاذقين ، أحدهما له ، والثانى له وعليه :

أما الاول ، فما قرن الله به من غريزة الميل للافضل ، والاصطفاء للامثل

وأما الثانى ، فما ألزمه الخالق من الانقباض عن الدون ، والنفور عن منازل الهوان

فذاك يحدوه ، وهذا يسوقه ، وذاك يزين له الطلب ،
وهذا يزعجه الى الهرب ، وكل منازل العقل صعود ، الا
أدناها فعجز يقف بأهله على شفير العدم . . وكل منزلة
بعد الادنى دنو من الكمال ، غير أن ما يسمو اليه العقل ،
أشبه بما ينسبط اليه الوجود ، يمتد الى غير نهاية ،
ويرتفع دون الوقوف عند غاية . . فليس يصل منتجع
الكمال الى مقام الا ويرمى بطرفه الى أبعد منه ، ومساقط
العجز ، كثيرة الالام ، تستوكرها أفاعى الهموم ، وغائلات
الغموم ، وقد جعلها الله من وراء العقل . . كلما التفت
اليه رآعه هول منظرها ، فتحفز عنها الى منجاة منها ،
ولا يزال يزجيه الخوف وتطير به الرغبة حتى يدنو من
رفرف السعادة الاعلى . ولكن كلال البصائر البشرية قد
يقف بها عند مظاهر غرارة ، وظواهر خداعة ، فتخالها
طلبتها ، وتحسبها منيتها ، ولا تدري أن بها هلكتها ، وفيها
منيتها . . فمثلها مثل الطير ينظر الى الحب المنشور ،
ويغيب عن الفخ المنصوب ، فاذا سقط للالتقاط وقع في
يد الحابل ، أو مثل المفترس يلوح له لائح الفريسة
ولا يشعر بما أعد له صائده . . فاذا وثب عليها أتاه
الصائد من مقتله ، وأعجله عن مأكله

لهذا وكل الله بالعقل منبها لا يففل ، وحسبها
لا يهمل ، وكائنا لا ينام ، يزعج الواقف ، ويمسك
الواجف . . ما سكن ساكن الى حال ، ولا قنع قانع
بمنال ، الا هتف به : أن ماتطلب أمامك . . ولا أوغل
موغل فيما لا ينفعه ، الا صاح به : تعست الجدود ،
وأضرعت الخدود ، فخفض من سيرك ، وقوم من سيرك ،
والا فالذل مقيلك ، والهلكة مصيرك . .

ذلك الواعظ الحكيم والمؤدب العليم هو « الانتقاد »

ينبث في الفؤاد ، ثم يتجلى في البيان ، على اللسان ،
فيفثه العالمون ، ولا يهمله العاملون « فطرة الله التي فطر
الناس عليها »

ألوان من الناقدين

أودع في كل ناطق بصرا بشأن غيره ، أشد احاطة من
بصره بشأن نفسه ، ومكن كلا من تمييز أحوال الآخر
حسنها من قبيحها ، وفاسدها من صحيحها . . ثم دفعه
للنطق بما ألهمه ، والقضاء بما أحكمه ، فكان لكل انسان
ابصار بعدد الناظرين اليه ، العارفين بما عليه عمله . .
كلها كبصره تريه الخير فيطلبه ، وتكشف له الشر
فيجتنبه ، وجعل الله الناقدين أقساما : فمنهم ناظر الى
الفضل لا يعدوه فهو يذكر المنقبة ، ويقض عن المثبة . .
ومن هذا القسم المفرطون في الوفاء من الاصدقاء . . ومنهم
رقباء النقائص وجواسيس العيون يروون المساوىء ،
ويسكتون عن الحسنات . . وفيهم الحساد ، وأهل
الاحقاد ، ومنهم ناظرون بالعينين ، عارفون بالوجهين ،
يذكرون للكمال نبلة ، ويلزمون النقص ويلة . . وهؤلاء
في أعلى المنازل ، وفيهم الآمرون بالمعروف والناهون عن
المنكر والحافظون لحدود الله

ومن الناقدين فاسقون يكتمون ما يعرفون ، ويهرفون
بما لا يعلمون ، وهم في أخس المنازل ، وليس في الناس
الا من تجتمع هذه الاقسام له أو عليه . وما جعل الله
بشرا يسلم ويحرم من بعضها ، فكأنها التي قال فيها
« وان منكم الا وازدها » وكلها صدى صوت الكمال
الالهى الاعلى ينادى الكاملين أن يستزيدوا ، والناقصين
أن يستجيدوا

هل لجاحد أن يصغر قدر الحسيب على أى وجه كان
حسابه ؟ أو لجاهل أن ينكر حكمة الله فى ايجادد ؟ أو
لواهم أن يذهب الى أنه ليس من نظام الفطرة ؟ . . . وانى أحيلك
على خواطر نفسك اذا بلغك وأنت غريبى مثلا ، ان ملك
الصين غدر بأحد أوليائه ، أو استصفى أموال رعيته ،
أو كلفهم مالا يطيقون احتماله ، أو أهمل فى مصلحة بلاده
حتى تجرأ عليها اعداؤها أو جبن عن حادث الم به وكان
يستطيع دفعه . . . الا ترى من قلبك امتعاضا عليه ، ومن
نفسك ازدراء بعمله ، وفى لسانك لهجة بلومه ، وهو منك
على بعد المشرقين ؟! . . . ولئن وصلت اليك روايات عدله
ورعايته حقوق بلاده وحفظه لدمامه ، وجدت اليه من
فؤادك ميلا ، ومن بآبك لعمله استحسانا ، ومن لسانك
عليه ثناء

ولو شئت احتكمت معك الى مذاهب ميلك عندما
تنظر فى تاريخ من سبقك فان بدا لك التظن فضلا فى
سيرة ، أو خزية فى جريرة ، ألسنت تجد من نفسك
انبساطا الى انفضائل ، وانقباضا عن المخازنى ، ثم انطلقا
الى نشر ما وجدت ، ثم رأيت عضدا منك لاحدهما كأنه
قائم يستنصر فأنت تنصره ، وتغيظا على الآخر كأنهما
يدعوك لعونه فأنت تخذله

لا جرم أن النقد حافز طبيعى يوقظ السابقين واللاحقين ،
وكل نقد حشوه لوم حتى ما كان منه مقصورا على بث
المحمة والاقرار بالفضيلة ، فان حمد الكامل عدل للمناقص
على التقصير ، وازعاج للمحمود ، وزجر له عن ملايسة
الاعياء . . . فلكأنى وصاحب الثناء يقول : ألا أيها القاعدون
انهضوا . . . ويا أيها المبرزون أركضوا . . . واحذروا الوقفة
فانها بداية القهقرى : تلك أقلام الحق ، فى السنة الخلق ،
لا يصم عن اندائها الا أصم ، ولا يغنى عن أنذارها الا غبى

النقد البناء

على ذلك قام النظام الانسانى ، فلولا الانتقاد ما شب عالم
عن نشأته ، ولا امتد ملك عن منبته . . أترى لواغفل العلماء
نقد الآراء واهملوا البحث فى وجوه المزاعم أكانت تتسع
دائرة العلم ، وتتجلى الحقائق للفهم ، ويعلم المحقق من
المبطل ؟ . . او لو أغمض الاصدقاء والاولياء عن سياسة
السائس ، وتدبير الحاكم ، وهجروا النظر فى قوة الملك ،
ولم يقرعوا كل عمل بمقارع النقد ، أكانت تستقيم محجة ،
وتعتدل حجة ، او تعظم قوة ؟ . . كلا بل كان يتحكم
الغرور ، وتتسلط الغفلة ، ويعود الصواب خطلا ، والنظام
خللا . . تلك سنة الله فى الاولين ، وهى كذلك فى الآخرين

جزى الله الاعداء كل خير !

فالمفبوط فى حالة من يستمع قول اللائمين ، ويستطاع
خواطر المعترضين ، ويتصفح وجوه المتنكرين . . ذلك روح
الحياة فيه يطلب حاجاته ، ويتحفظ من آفاته ، فيما يملك
الحازمون ، أنفس لديهم ، من الانحاء عليهم ، بما ينبههم اذا
غفلوا ويعلمهم اذا جهلوا ، ويهديهم اذا ضلوا ، وينعشهم
اذا زلوا . وكما توجد نفائس الارشاد عند الاولياء ،
توجد عند الاعداء . . بل هى عند هؤلاء أجود ، فانهم
يرفعون للمعائب اعلاما بينة حتى لا تعود فيها شبهة نظر .
وأحجى بالعقل ألا يمج من الانتقاد شيئا حتى أكاذيب
أهل الضغينة ، ووجوم ذوى السخيمة - على مخالفتها
للحقيقة - فان أباطيل اللوم تكون للعقل بمنزلة الحصون
تقام فى الثغور زمن السلم ، حذرا مما عساه يطررها عن
عدوان المغيرين عليها

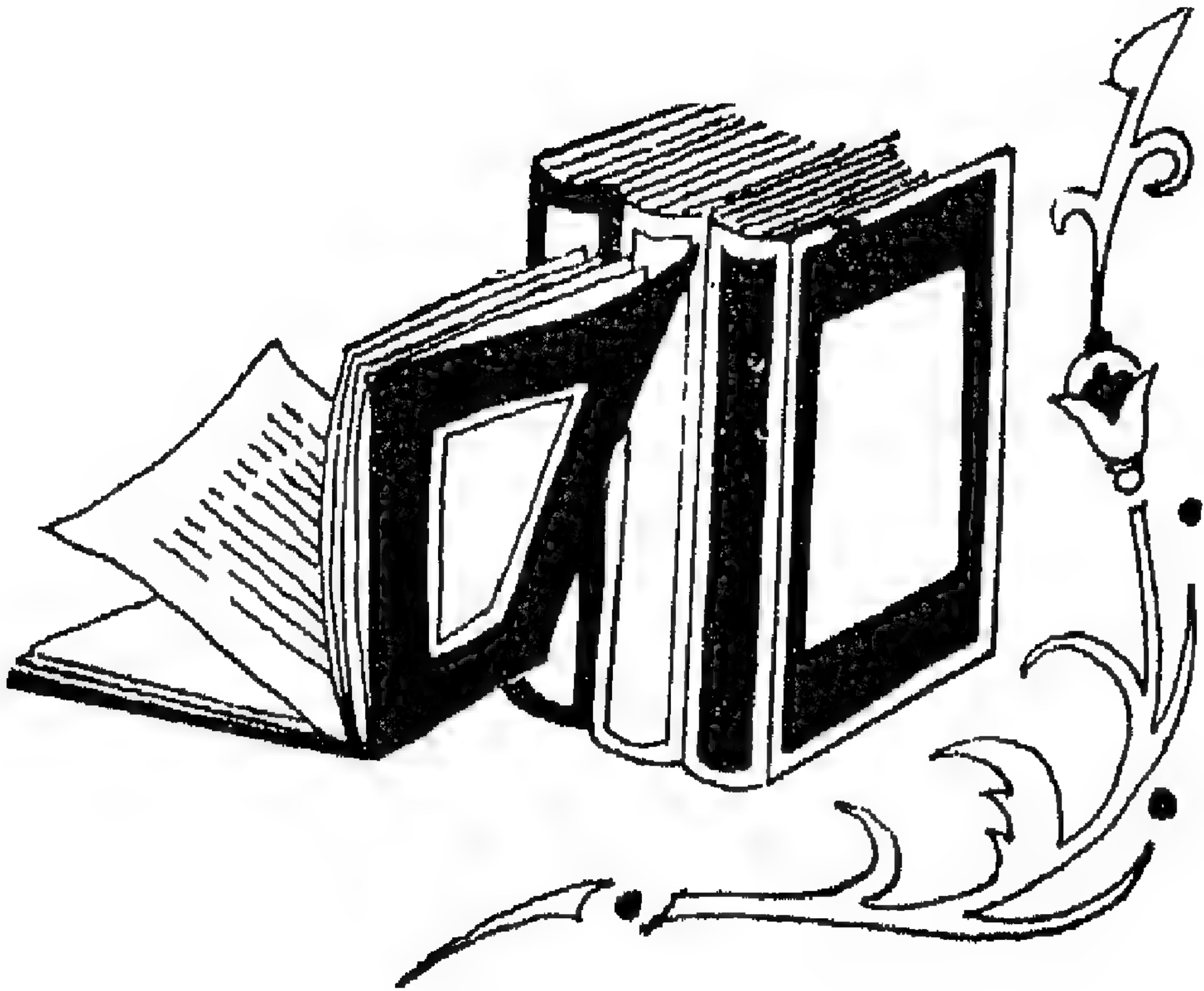
وأقل ما يكون من العاقل فيها أن يقول « قيل فينب

ولم نعمل فكيف بنا لو عملنا « فهي وان لم تهده الى مطلب
 ضل عنه ، ولم ترد اليه فائتا كان ينفلت منه ، فقد
 تحفظه من السقوط فيما يجعل الكذب صدقا ، والباطل
 حقا . . فمن فسق لسانه ، وخالف بيانه جنانه ، وجاء بغير
 الحق في ثلب غيره ، فقد افسد نفسه لصلاح عدوه
 والله ما يقول بعض الصوفية : جزي الله الاعداء عنا كل خير
 فلولاهم ما تزلنا منازل القرب ، ولا حللنا حظائر القدس . .
 هذا وقد كفر قوم بنعمة الانتقاد فظنوا صنع الله فيه عبثا
 « تعوذ بالله » فوَقروا عنه آذانهم ، وعطلوا من ناحيته
 سمعهم ، وجهلوا لأصابعهم في صماليخهم (١) من صواعق
 زجره ، وقواصف نهيه وأمره ، وضربوا بينهم وبين أهل
 النقد حجبا ، وأقاموا دونهم أستارا ، وخيل لهم الجهل أن
 ضمهم عنه ، يقيهم منه ، وأن قبوعهم في أهب الغفلة (٢)
 يذرا عنهم سهام اللوائم ، كأنهم لا يعلمون أن ذلك وقوع في
 أشد مما خافوا ، واندفاع الى شر مما رهبوا . . فمثلهم
 كمثّل بعض الطيور اذا رأى الصائد غمس رأسه في الماء
 ظنا منه أنه متى أغمض عن طالبه أغمض الطالب عنه ، فيكون
 بذلك قد يسر للصائد صيده ، وسهل عليه كيده . . ومن
 ثم تجدهم في عمى عن شئونهم وتخطيط في اعمالهم ، قد
 لزموا خطة من الهوان لو أبصر عقلم بعض أطرافها لماتوا
 جزعا من هول ما فيها . . كل ذلك وسيوف الالسن وأسنة
 الأقلام لا تآلو في تقريعهم ، بل وصوت الحق الصريح يناديهم
 من أعماق ضمائرهم : بئس ما اشتريتم لانفسكم لو كنتم
 تعلمون . . وليهم عائب ، وعدوهم عائب ، وهم في غفلة عن
 هذا بل لا يشعرون . .

أولئك الذين ختم الله على سمعهم ، وطبع على قلوبهم ،

(١) الصماليخ : جمع صبلخ وهو داخل خرق الاذن ويطلق على وسخها
 (٢) الاهب : بضمين جمع اهاب ككتاب وهو الجلد الذي لم يدبغ

فمرقوا من ناموس الفطرة الالهية فهم اموات الارواح ،
مضطربو الاشباح ولا تنشق عنهم قبور الخمول حنى ينشرهم
الله فى حياة اخرى يخضعون فيها للاحكام الكونية ، ويعملون
على السنن الالهية .. فلينتظروا أنا معهم من المنتظرين



من هو خائن الوطن؟

نقلت الجرائد الانجليزية نبأ ورد الى جريدة الستندارد من مدينة دوتنقلا ، ثم كررت ذكره وثبتت مفساده اياما متواليات ، ومحصله (١) : ان الالسن تلهج في مدينة دوتنقلا وفيما بين الجيوش الانجليزية بقدم جيش محمد أحمد (٢) ، والحديث مستفيض في جميع المعسكرات بأنه زاحف اليهم بجيشين ، أحدهما يأتي من الصحراء ، والآخر على شطوط النيل ، وأنهم لابد أن يلاقوا منه صدمة شديدة لا قبل لهم باحتمالها . . وقد استولى بذلك الاضراب والتشويش على افكار عساكر مدير دوتنقلا خوفا وفزعا . ولكن لما ايقنوا به واطمأنوا اليه من ان السلطان راض عن اعمال محمد أحمد ، بل صدرت منه التنبهات الى جميع المؤمنين في تلك الاطراف

-
- (١) هذا البحث من مقالات الامام وبحوثه في جريدة «العروة الوثقى» التي اسسها مع السيد جمال الدين الافغانى في باريس في اوائل سنة ١٨٨٣ للدفاع عن الاسلام والمسلمين وبلاد المسلمين
- (٢) هو الزعيم الدينى السودانى محمد أحمد المهدي من قبيلة الدناقلة ولد سنة ١٨٤٨ . وقد ظهر بدعوته سنة ١٨٨١ وانتشرت في أرجاء السودان وانتصر على غوردن باشا وفتح الخرطوم ١٨٨٢ وتوفي في ٢١ يونية ١٨٨٥ بحمى التيفوس وعمره ٣٧ عاما

بأن يتجنبوا محاربة هذا القائم وان يعتبروا الانجليز فى منزلة العدو الالد ويقاوموهم مقاومة الأيسين

كنا نعلم ان جميع المسلمين وسائر الوطنيين يرون من فروض دينهم السعى فى مكافحة سير الانجليز ، واقامة الموانع فى طريقهم بقدر الطاقة والامكان ، قياما بما يوجبه الدين والوطن ، ولا يحتاجون فى هذا العمل الشريف الى امر سلطانى . . فان الشريعة الالهية والنواميس الطبيعية فى كل ملة وكل قطر من اقطار الارض تطالب كل شخص بصيانة وطنه والذود عن حوزته ، وتبيح الموت دونه بل توجبه فى مدافعة الباغين عليه وتدعو كل ذى عقل لاختار الحذر من حيل المحتالين ، والتوقى من الارواح الشريرة الخبيثة التى تتجلى فى اشكال من الصور منها ما يخطف برونقه الظاهر لبالباب ، ويذهب يهاؤه الصورى بنور الابصار ، وهى منابع الشر ومصادر الفساد ومهب رياح الفتن والاختلال . تلك ارواح الاجانب ونفوس الاباعد الذين يهتكون حرم البلاد ويخفضون شئون العباد ويفمطون الحقوق ويفسدون الاخلاق ويدلون النفوس . المدافعة عن الوطن امر طبيعى وفرض معاشى يساعد فى دعوة الطبيعة اليه الميل الى الطعام والشراب فليس يمدح القائمون به ولا يثنى عليهم فى ادائه . نعم تتجلى صورهم الجميلة محلاة بأوصافها فى مزايا التواريخ عندما يمر النظر اليها على تماثيل الخائنين الذين تجاوزوا تخشوم الطبيعة ، وصيغت لهم هياكل من الامن الابدى مسربة بالخزى والعار السرمدى . . . هكذا بعرف الشئ بضده

لسنا نعنى بالخائن من يبيع بلاده بالنقد ، ويسلمها للعدو بثمن بخس أو بغير بخس - وكل ثمن تباع به

البلاد فهو بخس - بل خائن الوطن من يكون سببا في خطوة يخطوها العدو في أرض الوطن ، بل من يدع قدما تستقر في تراب الوطن وهو قادر على زلزلتها ، ذلك هو الخائن في أى لباس ظهر وعلى أى وجه انقلب . . . القادر على فكر يبيديه ، أو تدبير يأتيه ، لتعطيل حركات الاعداء ثم يقصر فيه ، فهو الخائن . . . من لم يستطع عملا وأمكنه أن يرشد العامل وتهاون في النصيحة فقد خان من سوف عمل اليوم الى الغد ، وتوانى فى تضليل كيد الاعداء بقول او فعل ، فقد ارتكب خطيئة الخيائة . وكل خائن لوطنه او ملته فهو ملعون على السنة الانبياء والمرسلين وممقوت في نظر العالم اجمعين . ما اعظم جريمة الخيانة . . . يأتي الزمان بطوله على كل شيء ، فيمحو اثره ويطمس رسمه الا وصمة الخيانة فلا تطويها الدهور ولا يخفيها تطاول العصور . . . محيت أسماء العظماء والملوك والسلاطين ولكن لم تمح أسماء الخائنين

لوث على وجه الزمان ودرن في صفحة الامكان مكتنفة باللعنة محفوفة بالمقت الى ابد الابد . . . لا يحيط القلم بوصف الخائن وما يتفيه من الشنائع ، ولكن النفوس مهما تدانت في الادراك تشعر بعظم جرمه

كنا على يقين ولا نزال عليه . . . ان الذات الشاهانية (١) وهي الاب الأكبر لعموم المسلمين وهي الكافلة للشريعة الحافظة للدين هي الجدر الناس بالالتفات الى حركة الاعداء في البلاد الاسلامية ، وهي لا تألو جهدا في تعويق

(١) يعنى شاهنشاد الامبراطورية العثمانية الخليفة السلطان عبد الحميد الثاني في ذلك الحين

سيرهم واحباط اعمالهم . . ولا يمكن ان يطمئن للسلطان قلب وهو يرى ان امة عظيمة من اخلص الامم في الولاء له والخضوع لشوكته سقطت تحت السلاطة الاجنبية ، وانه لخرج الصدر من اعمال الحكومة الانجليزية وعدوانها على الحقوق العثمانية والاسلامية والمصرية بلغت كبرياء الانجليز الى حد لا يحتمل ، فليس من الغريب ان تضيق بها الصدور ، وتفيض بالغيظ القلوب ، وتبلى منها دروع الصبر والجلد . .

فيا ايها المصريون ، هذه دياركم واموالكم واعراضكم وعقائد دينكم واخلاقكم وشريعتكم ، قبض العدو على زمام التصرف فيها غيلة واختلاسا ، زحف العدو اليكم تحت راية المحبة ، ثم قلب لكم ظهر المجن ، وتناول بيده الظلمة شئونكم العامة ، من عسكرية ومالية وادارة وقضاء ، ولم يبق لكم شيئا الا الحرمان من خدمة اوطانكم ، وانتم أحق بها . . وطالما دافعتم عنها في الايام السابقة ، هذا وهو لم يأمن طوارق السياسة الخارجية ولم يمح القوى الداخلية ، يطلب استمالة القلوب اليه ، وجمع النفوس عليه ، فكيف اذا رسخت اقدامه ، وارتكزت اعلامه ، وخلا له الجو من المعارضين . . ماذا ترجون من مطاوعته ، وماذا تؤملون في ارخاء العنان له ، وماذا تهـابون في معارضته والاخذ على يده . . اما رجاء الخير منه فوهم فاسد وخيال باطل ، فقد رايتم انه افسد شئركم ، واقلق راحتكم ، وحرم رجالكم من الخير ، وافقر آلافا مؤلفة من العائلات ، ووهب من بلادكم لاعدائكم ، وأضر بمنافعكم العامة من زراعة وتجارة وصناعة فاغلق أبواب الكسب في وجوهكم ، وقصد الى التدخل فيما يختص بأمور دينكم ، - كالاوقاف - وعمد الى خرق سياجكم وازالة

قوتكم بطرد جنودكم ، وهذه أوائل اعماله ، فكيف يكون
نهايتها . . فماذا تخشون منه ؟

هل تخشون ان تنقص اموالكم ، وثمرات كسبكم اذا
ادبتم حقوق وطنكم ، وحاربتم عدوكم ؟ . ربما يخلج
هذا بخاطر بعضكم ، وهو من عجيب الخواطر . . انتم
واقعون بسكونكم فيما تخافون منه ، انتقصت الاموال
والثمرات ، وفاضت العبرات وزادت الحسرات ، وان
زدتم في الخضوع زادكم عدوكم خسارا وأوسعكم خرابا
ودمارا ، ان رسخت قدم العدو بينكم لا يبقى منكم غنى
الا افتقر ، ولا عظيم الا احتقر ، وان شئتم فانظروا
مستقبلكم في مرآة حاضركم ، واقراوا حالكم في تواريف من
سبقكم

هل تخشون اذا قمتم بفروضكم ان يأتى الخطر
على حياتكم ؟ لعل هذا الوهم بخيال طائفة منكم يعرض
لكم . ولكن فلتعلموا ان عدوكم فى هذا الوقت ضعيف
العزيمة خائر القوة . . . الدول متألبة عليه ، يترقب منها
فى كل آن مطالبتة بنتائج اعماله ومحاسبتة على عواقب
تصرفه ، ثم هو يخشاكم كما يخشى الدول أو أشد خشية . .
انه مسرع فى سيره ، منطلق الى مقصده بفصاية
ما يمكنه ليتخذ لنفسه قرارا مكيئا ، ومقرا أمينيا ،
ولا يخفى عليكم أن المسرع فى جريه يكبه على وجهه عشرة
فى مدرة (١) ، فلو ظهرت منكم فى هذا الوقت مقاومة خفيفة ،
أو مؤاخذه طفيفة ، أو تذاهرتم بالنفرة وعدم الرضا عن
سيره فيكم ، وجهرتم بذلك لرأيتم ان ماء سراب ،
وسحابه جهام (٢) ، وسيفه كهام ، واوقفتم سيره واستعليتم

(١) المدرّة الحصاة الصغيرة

(٢) الجهام : السحاب الخفيف الذى لا ماء فيه والكهام السيف غير

القاطع

بقوتكم على ضعفه ، وأقمتم للدول حجة قوية في كبحه
ورد جماحه ، والزامه باحترام الحقوق العامة والخاصة ،
ونزع قوة العمل من يد استبداده ، وتخويلها لسلطة
تحفظ بها الموازنة بين حقوقكم وحقوق أوربا كافة . أما لو
تركتم عدوكم حتى ينتهى لمقره ، ويقوى على أمره ،
ويدوخ السودان ، ويحيط بجيوشه أعالي البلاد
المصرية « لا أناله الله ذلك » صعب بعد هذا تعريفه
بقدره وإيقافه عند حدوده ، وضعفت حجة الدول في
معارضته ، فإن أقوم حجة للدول عليه هى عجزه عن القيام
بما كتب عليه من تقرير الراحة وإصلاح ما كان يظن
من الخلل في مصر ، فلو تمكن عدوكم بسكوتكم من اظهار
قدرته وإقامة الدليل على كفاءته للولاية عليكم فقد فاز
بالسيادة فيكم ، وأصبحت دماؤكم وأموالكم وجميع شئون
حياتكم في قبضة جوره . . !

في امكانكم الآن ان تضرروا بعدوكم وليس في امكانه
ان يضر بكم . فاذا مضى زمن انعكست القضية وأصبحتكم
في عجز عن مقاومته ، وأصبح في وسعه اذلالكم
أن كنتم تخافون الموت أو الاذلال ، فهل هما الآن على
بعد منكم ؟ اليس يؤخذ منكم الابرياء بالشبهة الباطلة ،
ويهانون ويدلون ، وكثير منهم يقتلون

ان عدوكم هذا سيحاسبكم على خطرات قلوبكم وحرركات
دمائكم في ابدانكم ، ويفعل باخوانكم في ديار غير دياركم ،
ثم لا يبقى على احد منكم . . فأنتم اصحاب امركم ، وهذا
قصده اليكم . . وفي امكانكم ان تستعينوا الله في التحصن
من خطر آجل ، بدون ضرر عاجل . . فان شئتم فأرحموا
أنفسكم ، والا فأنتم ساقطون ، فيما منه تخافون
ياقوم يؤثر في كتبكم من كلام سلفكم : الشجاع محبب

حتى لعدوه ، والجبان مبغض حتى لأبيه وأمه . . تعلمون
أنه ما عز قوم بالخضوع ولا استهين شعب بالإباء ، لماذا
تعدون أنفسكم في الدرجة الدنيا عمن سواكم . الستم
تتشابهون في الخلقة مع أعدائكم ، الستم تمتازون عنهم
بالإيمان الصادق ، والعقائد الصحيحة ، الستم تنتسبون
إلى أولئك الأبطال الذين دوخوا البلاد وسادوا العباد ،
الستم تدعون انكم أشرف عنصرا وأكرم جوهر ؟ فان
قمتم بطلب حقوقكم فهل يصيبكم أكثر مما يصيب
أعداءكم . . ان كان الموت فهم يخشونه ، ان كان الخسار
فهم يرهّبونه ، انهم يألمون كما تألمون ، وترجون من الله
مالا يرجون

لاى شيء يخاطر عدوكم بماله ودمه للتغلب على ما ليس
له ولاى سبب لا تقبلون بشيء من شهادتكم في حفظ
ما هو لكم ؟ ان هذا لشيء عجاب ، هل نذكركم بقول
شاعركم (١) :

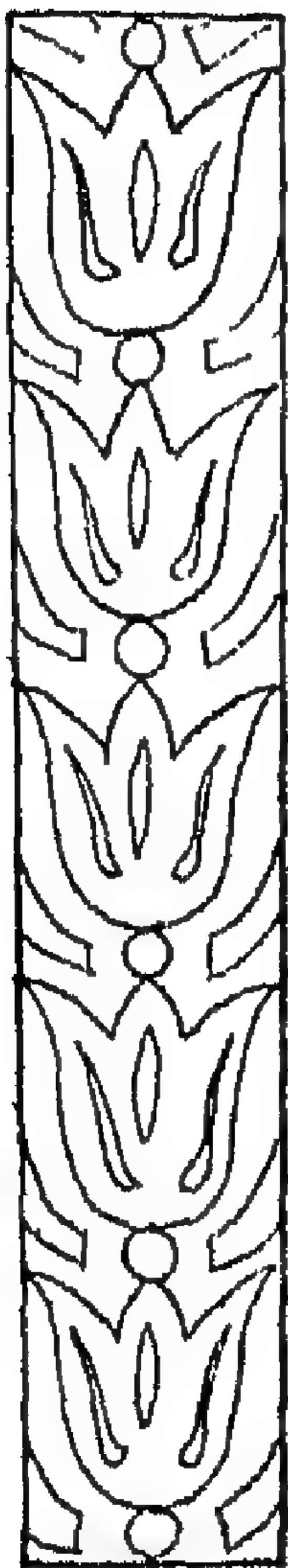
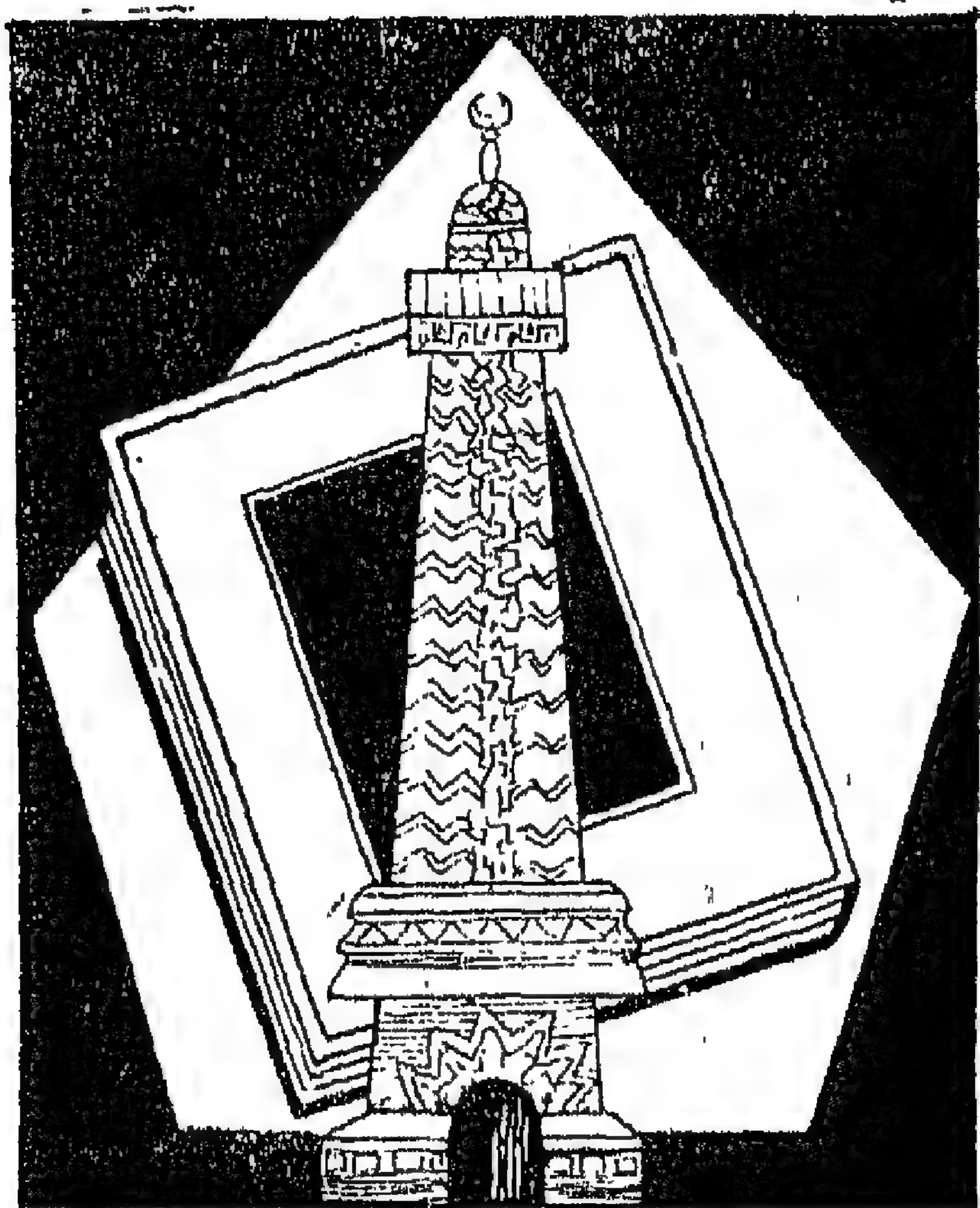
لايسلم الشرف الرفيع من الاذى

حتى يراق على جوانبه الدم

ليس هذا مقام التذكير ، وليس مكان المبارزة في المجد
والمسابقة الى معالى الامور . . انما الكلام الآن في الدفاع
عن الحياة وصيانة ضرورات المعيشة ، فان لم يستفزكم
طلب العلا وسمو الهمم فليستفزكم تصور الشقاء المنتظر
الذى رأيتم بوادره ونعوذ بالله ان تدرككم أواخره . . .
استغفر الله لا تزال ترجى فيكم النجدة والشمم والرفعة
لا يزال دينكم يترقب منكم حمية وغيرة لدفع الغائلة عنه

(١) هو ابو الطيب المتنبي والبيت من قصيدة هجائها ابراهيم بن كيفلغ
سنة ٣٣٠ هـ وهو على مدينة طرابلس بلبنان . وكان رجلا جاهلا عرض
للمتنبي في طريقه الى دمشق فلم يلحقه ، فنظم هذه القصيدة . وهى
من عيون قصائده لما احتوته من الحكم والمواعظ

الأيام
لماذا انتشر
يسوع؟



سرعة انتشار الإسلام

كانت حاجة الأمم إلى الإصلاح عامة ، فجعل الله رسالة خاتم النبيين عامة كذلك . . لكن ما يدهش عقل الناظر في أحوال البشر أن هذا الدين يجمع إليه الأمة العربية من أدناها إلى أقصاها في أقل من ثلاثين سنة ، ثم يتناول من بقية الأمم ما بين المحيط الغربي (١) وجدار الصين في أقل من قرن واحد ، وهو أمر لم يعهد في تاريخ الأديان ، ولذلك ضل الكثير في بيان السبب ، واهتدى إليه المنصفون فبطل العجب

١ - دعوته إلى الحق

. ابتداء هذا الدين بالدعوة كغيره من الأديان ، ولقى من أعداء أنفسهم أشد ما يلقي حق من باطل : أودى الداعى صلى الله عليه وسلم بضروب الأيذاء ، وأقيم في وجهه ما كان يصعب تذليله من عقبات لولا عناية الله ، وعذب المستجيبون له ، وحرموا الرزق ، وطردوا من الدار ، وسفكت منهم دماء غزيرة . . غير أن تلك الدماء كانت

(١) يقصد بالمحيط الغربي المحيط الأطلسى ، تخوم الصين

عيون العزائم تنفجر من سخور الصبر ، يثبت الله
بمشهداتها المستيقنين ، ويقذف بها السرع في أنفس
المرتابين ، فكانت تسيل لمنظرها نفوس أهل الريب وهي ذوب
ما فسد من طبائعهم ، فتجري من مناخرهم جري الدم
الفاسد من المفسود على أيدي الأطباء الحساذقين ..
« ليميز الله الخبيث من الغائب ويجعل الخبيث بعضه »
على بعض فيركمه جميعا فيجعل له في جهنم ، أولئك هم
الخاسرون »

تألبت الملل المختلفة ممن كان يسكن جزيرة العرب
وماجاورها على الاسلام ليحصدوا نبتته ، ويخنقوا
دعوته .. فما زال يدافع عن نفسه دفاع الضعيف
للاقوياء ، والفقير للأغنياء ، ولا ناصر له الا انه الحق بين
الباطيل ، والرشد في ظلمات الاضاليل ، حتى ظفر
بالعزة ، وتعزز بالمنعة ، وقد وطىء أرض الجزيرة أقوام
من أديان آخر كانت تدعو اليها ، وكانت لهم ملوك وعزه
وسلطان ، وحملوا الناس على عقائدهم بأنواع من المنكاره .
ومع ذلك لم يبلغ بهم السعي نجاحا ، ولا أنالهم القهر
فلاحا

ضم الاسلام سكان القنار العربية الى وحدة لم يعرفها
تاريخهم ، ولم يعهد لها نظير في ماضيهم ، وكان النبي
صلى الله عليه وسلم قد أبلغ رسالته بأمر ربه الى من
جاور البلاد العربية من ملوك الفرس والرومان ، فهاؤا
وامتنعوا ، وناصبوه وقومه الشر ، وأخافوا السابلة ،
وضيقوا على المتاجر .. فغزاهم بنفسه ، وبعث اليهم
البعوث في حياته ، وجري على سنته الأئمة من صحابته ،
طلبا للامن ، وإبلاغا للدعوة ، فاندفعوا في ضعفهم وفقرهم
يحملون الحق على أيديهم ، وأنهالوا به على تلك الامم في
قوتها ومنعتها ، وكثرة عددها ، واستكمال أهبتها وعددها

فغلبوا منها بما هو معلوم ، وكانوا متى وضعت الحرب
أوزارها ، واستقر السلطان للفاتح عطفوا على المغلوبين
بالرفق واللين ، وأباحوا لهم البقاء على أديانهم وإقامة
شعائرهم آمنين مطمئنين ، ونشروا حمايتهم عليهم
يمنعونهم مما يمنعون منه أهلهم وأموالهم ، وفرضوا عليهم
كفلاء ذلك جزءا قليلا من مكاسبهم على شرائط معينة

٢ - مساعدة المغلوبين

كانت الملوك من غير المسلمين إذا فتحوا مملكة اتبعوا
جيشها الظافر بجيش من الدعاية إلى دينها ، يلجئون
على الناس بيوتهم ويفشون مجالسهم ليحملوهم على دين
الظافر . . وبرهانهم الغلبة ، وحجتهم القوة . ولم يفتح
ذلك لفاتح من المسلمين ، ولم يعهد في تاريخ فتوح
الإسلام أن كان له دعاة معروفون لهم وظيفة ممتازة ،
يأخذون على أنفسهم العمل على نشره ، ويقفون مبعدهم
على بث عقائده بين غير المسلمين . . بل كان المسلمون
يكتفون بمخالطة من عداهم ومحاسنتهم في المعاملة ، وشهد
العالم بأسره أن الإسلام كان يعد مجاملة المغلوبين فضلا
واحسانا عندما كان يعدها الأوربيون ضعة وضعفا

٣ - العدالة الاجتماعية

رفع الإسلام ما ثقل من الاتوات ، ورد الأموال المسبوبة
إلى أربابها ، وانتزع الحقوق من مغتصبها ، ووضع
المساواة في الحق عند التقاضي بين المسلم وغير المسلم
بلغ أمر المسلمين فيما بعد ألا يقبل إسلام من دخل
فيه إلا بين يدي قاض شرعي ، بإقرار من المسلم الجديد

انه أسلم بلا اكراه ولا رغبة في دنيا (١) . .

ووصل الامر في عهد بعض الخلفاء الامويين أن كره عمالهم دخول الناس في دين الاسلام لما رأوا أنه ينقص من مبالغ الجزية . وحين في حال أولئك العمال صد عن سببين الدين لا محالة . ولذلك امر عمر بن عبد العزيز بتعزير مثل أولئك العمال (٢)

٤ - الحرية في العمل والدين

عرف خلفاء المسلمين وملوكهم في كل زمان ما لبعض أهل الكتاب وغيرهم من المهارة في كثير من الاعمال ، فاستخدموهم وصعدوا بهم الى أعلى المناصب حتى كان منهم من تولى قيادة الجيش في اسبانيا

اشتهرت حرية الاديان في بلاد الاسلام حتى هجر اليهود اوربا فرارا منها بدينهم الى بلاد الاندلس وغيرها هذا ما كان من امر المسلمين في معاملتهم لمن اظلوهم بسيوفهم . . لم يفعلوا شيئا سوى انهم حملوا الى أولئك الاقوام كتاب الله وشريعته والقوا بذلك بين ايديهم ، وتركوا الخيار لهم في القبول وعدمه ، ولم يقوموا بينهم بدعوة ، ولم يستعملوا لأكراهم عليه شيئا من القوة ، وما كان من الجزية لم يكن مما يثقل اداؤه على من ضربت عليه . . فما الذي اقبل بأهل الاديان المختلفة على الاسلام ، واقتنعهم انه الحق دون ما كان لديهم حتى

(١) لقد كان هذا في الدولة العثمانية والاقطار الخاضعة لسيادتها كمصر . وهذا لا تحتمة الشريعة الاسلامية

(٢) شكنا اليه عامله بمصر ذلك فأجابه : « ان محمد (ص) بعث هاديا ولم يبعث جابيا » ، ويا له من جواب ممن اتاه الله الحكمة وفصل الخطاب . هامش « م . ر . ر »

دخلوا فيه أفواجا ، وبذلوا في خدمته مالم يبذله العرب
أنفسهم ؟ . .

٥ - تغلبه على رذائل الاخلاق

ظهور الاسلام على ما كان في جزيرة العرب من ضروب
العبادات الوثنية ، وتغلبه على ما كان فيها من رذائل
الاخلاق وقبائح الاعمال ، وسيره بسكانها على الجادة
القويمة . . حقق لقراء الكتب الالهية السابقة ان ذلك
هو وعد الله لنبيه ابراهيم واسماعيل وتحقيق استجابة
دعاء الخليل « ربنا وابعث فيهم رسولا منهم » وان هذا
الدين هو ما كانت تبشر به الانبياء اقوامها من بعدها ،
فلم يجد اهل النصفة منهم سبيلا الى البقاء على العناد
في مجاحدته فتلقوه شاكرين ، وتركوا ما كان لهم بين
قومهم صابرين

٦ - رفعته للنفوس البشرية

أوقع ذلك من الريب في قلوب مقلديهم ما حركهم الى
النظر فيه ، فوجدوا لطفًا ورحمة ، وخيرًا ونعمة ، لاعقيدة
ينفر منها العقل وهو رائد الايمان الصادق ، ولا عملا
تضعف عن احتماله الطبيعة البشرية وهي القاضية في
قبول المصالح والمرافق ، رأوا الاسلام يرفع النفوس
بشعور من اللاهوت ، يكاد يعلو بها عن العالم السفلي
ويلحقها بالملكوت الاعلى ، ويدعوها الى احياء ذلك
الشعور بخمس صلوات في اليوم ، وهو مع ذلك لا يمنع
من التمتع بالطيبات ، ولا يفرض من الرياضات وضروب
الزهادة ما يشق على الفطرة البشرية تجشمه ، ويعسد
برضا الله ونيل ثوابه حتى في توفية البدن حقه متى

حسنّت النية وخلصت السريرة ، فإذا نزت شهوة أو غلب هوى كان الغفران الإلهي ينتظره متى حسنّت التوبة ، وكملت الأوبة

تبديت لهم بساطة الدين عندما قرأوا القرآن الكريم ونظروا في سيرة الظاهرين من حامله اليهم ، وظهر لهم الفرق بين مالا سبيل إلى فهمه وما تكفى جولة نظر في الوصول إلى علمه ، فتراموا إليه خفافا من ثقل ما كانوا عليه

٧ - الغاؤه الامتيازات

كانت الأمم تطلب عقلا في دين فوافاهما ، وتتطلع إلى عدل في إيمان فأتاها . . فما الذي يحجم بها عن المسارعة إلى طلبتها ، والمبادرة إلى رغيبتها ؟

كانت الشعوب تئن من ضروب الامتياز التي رفعت بعض الطبقات على بعض بغير حق ، وكان من حكمها ألا يقيم وزن لشئون الأديين متى حالت دونها شهوات الأعلين . . فجاء دين يحدد الحقوق ، ويسوى بين جميع الطبقات في احترام النفس والدين والعرض والمال ، ويسووغ لامرأة فقيرة غير مسلمة أن تأبى بيع بيت صغير بأية قيمة لأمر عظيم مطلق السلطان في قطر كبير . . وما كان يريد له نفسه ولكن ليوسع به مسجدا ، فلما عقد العزيمة على أخذه مع دفع أضعاف قيمته ، رفعت الشكوى إلى الخليفة فورد أمره بردها إليها مع لوم الأمير على ما كان منه (١) . . عدل يسمح ليهودي أن يخاصم مثل على

(١) كان فنانح مصر عمرو بن العاص يبنى مسجده المشهور بالقاهرة ، وكان لسيدة قبطية منزل صغير بجوار البناء ، فأراد شراءه ليوسع جانبا من المسجد ، فأبى فأراد الاستيلاء عليه كرها ، فشكته إلى عمر بن الخطاب ، فبعث إليه يلوّمه ويأمره بالكف عنها

ابن ابي طالب أمام القاضي وهو من تعلم من هو ، ويستوقفه معه للتقاضى الى ان قضى الحق بينهما

٨ - المحبة روح الاسلام

هذا وما سبق بيانه مما جاء به الاسلام هو الذى حبه الى من كانوا اعداءه ، ورد اليه اهواءهم حتى صاروا انصاره واوليائه

غلب على المسلمين فى كل زمن روح الاسلام ، فكان من خلقهم العطف على من جاورهم من غيرهم ، ولم تستشعر قلوبهم عداوة لمن خالفهم الا بعد ان يحرجهم الجار . . فهم كانوا يتعلمونها من سواهم ، ثم لا يكون الا طائفا يحل ثم يرتحل ، فاذا انقطعت أسباب الشغب تراجعت القلوب الى سابق ما الفتة من اللين والميسر ، وعلى الرغم من غفلة المسلمين عن الاسلام ، وخذلانهم له ، وسعى الكثير منهم فى هدمه بعلم وبغير علم ، لم يقف الاسلام فى انتشاره عند حد ، خصوصا فى الصين وفى افريقيا . . ولم يخل زمن من ظهور جموع كثيرة من ملل مختلفة تنزع الى الاخذ بعقائده على بصيرة فيما تنزع اليه : لا سيف وراءها ، ولا داعى امامها ، وانما هو مجرد الاطلاع على ما اودعه ، مع قليل من حركة الفكر فى العلم بما شرعه

ومن هذا تعلم ان سرعة انتشار الدين الاسلامى ، واقبال الناس على الاعتقاد به من كل ملة انما كان لسهولة تعقله ، ويسر احكامه ، وعدالة شريعته . وبالجمله لان فطرة البشر تطلب ديناً وترتاد منه ما هو امس بمصالحها ، واقرب الى قلوبها ومشاعرها ، وأدعى الى الطمأنينة فى الدنيا والآخرة . . ودين هذا شأنه

يجد الى القلوب منفذا ، والى العقول سبيلا ، وبدون
حاجة الى دعاة ينفقون الاموال الكثيرة ، والافاق
الطويلة ، ويستكثرون من الوسائل ونصب الحبائل لجذب
النفوس اليه

هذا كان حال الاسلام في بساطته الاولى ، وطهارته
التي انشأه الله عليها ، ولا يزال على جانب عظيم منها في
بعض اطراف الارض الى اليوم



لم ينتشر بالسيف

قال من لم يفهم ما قدمناه او لم يرد أن يفهمه : ان الاسلام لم يطف على قلوب العالم بهذه السرعة الا بالسيف ، فقد فتح المسلمون ديار غيرهم والقرآن باحدى اليدين والسيف بالآخرى ، يعرضون القرآن على المغلوب . . فان لم يقبله ، فصل السيف بينه وبين حياته ، سبحانك هذا بهتان عظيم ! . .

ان ما قدمناه من معاملة المسلمين مع من دخلوا تحت سلطانهم هو ما تواترت به الاخبار تواترا صحيحا لا يقبل الريبة في جملته ، وان وقع اختلاف في تفصيله . . وانما شهر المسلمون سيوفهم دفاعا عن انفسهم ، وكفا للعدوان عنهم ، ثم كان الفتح بعد ذلك من ضرورة الملك ، ولم يكن من المسلمين مع غيرهم الا انهم جاوروهم واجاروهم ، فكان الجوار طريق العلم بالاسلام ، وكانت الحاجة لصلاح العقل والعمل داعية الانتقال اليه

لو كان السيف ينشر دينا (١) ، فقد عمل في الرقاب

(١) طلاء عمل الافرنج على نشر النصرانية بالاكراه ، وقهر القوة العسكرية ، قبل الاسلام وبعده ، كما تدل على ذلك مباح التاريخ في أوروبا وبلاد الشرق

للاكره على الدين والالزام به . . مهددا كل امة لم تقبله
بالابادة والمحو من سطح البسيطة ، مع كثرة الجيوش
ووفرة العدد ، وبلوغ القوة اسمى درجة كانت تمكن
لها ، وأبتدا ذلك العمل قبل ظهور الاسلام بثلاثة قرون
كاملة ، واستمر في شدته بعد مجيء الاسلام سبعة
اجيال او يزيد . . فتلك عشرة قرون كاملة لم يبلغ فيها
السيف من كسب عقائد البشر مبلغ الاسلام في أقل من
قرن ، هذا ولم يكن السيف وحده بل كان الحسام لا
يتقدم خطوة الا والدعاة من خلفه يقولون ما يشاءون تحت
 حمايته ، مع غيرة تفيض من الافئدة ، وفصاحة تتدفق
عن الالسنه ، واموال تطلب الباب المستضعفين ، ان
في ذلك لآيات للمستيقنين

جئت حكمة الله في امر هذا الدين : سلسبيل حياة
نبع في القفار العربية . . ابعد بلاد الله عن المدنية - فاض
حتى شملها فجمع شملها ، فأحيها حياة شعبية دينية ،
علا مده حتى استغرق ممالك كانت تفاخر اهل السما
في رفعتها ، وتعلو اهل الارض بمدنيتها ، زلزل هديره على
لينه ما كان استحجر من الارواح فانشقت عن مكنون سر
الحياة فيها ، قالوا كان لا يخلو من غلب « بالتحريك »
قلنا تلك سنة الله في الخلق . . لا تزال المصارعة بين
الحق والباطل ، والرشد والفي ، قائمة في هذا العالم الى
ان يقضى الله قضاءه فيه . اذا ساق الله ربيعا الى ارض
جديدة ليحيى ميبتها ، وينفع غلتها ، وينمى الخصب فيها ،
أفينقص من قدره ان أتى في طريقه على عقبة فعلاها ،
أو بيت رفيع العماد فهوى به ؟ . .

سطع الاسلام على الديار التي بلغها اهله ، فلم يكن
بين اهل تلك الديار وبينه الا ان يسمعوا كلام الله

ويفقهوه ، واشتغل المسلمون بعضهم ببعض زمناً
 وأنحرفوا عن طريق الدين أزماناً ، فوقف وقفة القائد
 خذله الانصار ، وكاد يتزحزح الى ما وراءه . . . لكن
 الله بالغ امره ، فأنحدرت الى ديار المسلمين امم من
 التتار يقودها جنكيز خان وفعلوا بالمسلمين الافاعيل ،
 وكانوا وثنيين . . . جاعوا لمحض الغلبة والسلب والنهب ،
 ولم يلبث اعقابهم أن اتخذوا الاسلام ديناً . . . وحماوه
 الى أقوامهم ، فعمهم منه ما عم غيرهم : جاعوا لشقوتهم
 فعادوا بسعادتهم

تأثير الحضارة الاسلامية

حمل الغرب على الشرق حملة واحدة (١) . . . لم يبق
 ملك من ملوكه ، ولا شعب من شعوبه الا اشترك فيها . .
 واستمرت المنازعات والحروب بين الغربيين والشرقيين
 اكثر من مائتي (٢) سنة ، توافرت فيها للغربيين من الفيرة
 والخصاية للذين ما لم يسبق لهم من قبل ، وجيشوا من
 الجند والعدوا من القوة ما بالغته طاقتهم ، وزحفوا الى
 ديار المسلمين ، وكانت فيهم بقية من روح الدين ، فانتصر
 الغربيون على كثير من البلاد الاسلامية وانتهت تلك الحروب
 الجارفة باجلائهم عنها

ولم جاعوا وبما رجعوا ؟ . . ظفر رؤساء الدين في

(١) راجع رد الاستاذ الامام في مقالين على منيو هانوتو وزير
 خارجية فرنسا في كتاب « الاسلام دين العلم والمدنية » الذي نشرته
 دار الهلال . ففيه بيان واف وردود مفصلة عن كثير من التهم التي
 وجهها اعداء الاسلام اليه

(٢) يشير الامام هنا الى الحروب الصليبية التي اتارتها أوروبا منذ
 ثمانية قرون ، وهزمت في كثير من معاركها وكان النصر في النهاية
 للعرب والاسلام

الغرب باثارة شعوبهم ليبيدوا ما يشاءون من سكان الشرق
 أو يستولى سلطان تلك الشعوب على ما يعتقدون لانفسهم
 الحق في الاستيلاء عليه من البلاد الإسلامية . . جاء
 من الملوك والامراء ، وذوى الثروة ، وعليه الناس ، جم
 غفير ، وجاء من دونهم من الطبقات ما قدروا بالملايين .
 استقر المقام بكثير من هؤلاء في ارض المسلمين ، وكانت
 فترات تنطفئ فيها نار الغضب وتشوب العقول الى سكينتها
 . . تنظر في احوال المجاورين ، وتأثقت من افكار المخالطين ،
 وتنفعال بما ترى وما تسمع ، فتبينت ان المبالغات التي
 اطاشت الاحلام ، وجسمت الآلام ، لم تحسب مستقر
 الحقيقة ، ثم وجدت حرية في دين ، وعلمها وشرعا مع كمال
 في يقين ، وتعلمت ان حرية الفكر وسعة العلم من وسائل
 الايمان لا من العواذى عليه ، ثم جمعت من الاداب ما شاء
 الله وانطلقت الى بلادها قرية العين بما غنمته من حروبها ،
 هذا الى ما كسبه (١) الرحالة من اطراف الممالك الى بلاد
 الاندلس . . بمخالطة حكمائها وادبائها . . ثم عادوا به
 الى شعوبهم ليذيقوهم حلاوة ما كسبوا ، واخذت الافكار
 من ذلك العهد تتراسل والرغبة في العلم تتزايد بين
 الغربيين . . ونهضت الهمم لقطع سلاسل التقليد ، ونزعت
 العزائم الى تقييد سلطان زعماء الدين ، والاخذ على
 ابيهم فيما تجاوزوا فيه وصاياهم وحرفوا في معناه ، ولم
 يكن بعد ذلك قليل من الزمن حتى ظهرت طائفة منهم
 تدعو الى الاصلاح والرجوع بالدين الى بساطته ، وجاءت
 في اصلاحها بما لا يبعد عن الاسلام الا قليل ، بل ذهب
 بعض طوائف الاصلاح في العقائد (٢) الى ما يتفق مع

(١) ينسب الى ما استفادته شعوب أوروبا من الحضارة الإسلامية
 وما نقلته من علوم العرب وافنونهم وفلسفتهم مما لا يزال يدرس في
 جامعات أوروبا

(٢) هم طائفة الموحدين واكثرهم من الانجليز والامريكان

عقيدة الاسلام الا في التصديق برسالة محمد صلى الله عليه وسلم ، وان ما هم عليه انما هو دينه يختلف عنه اسما ولا يختلف معنى الا في صورة العبادة لا غير

ثم اخذت امم اوربا تنطلق من اسرها ، وتصالح من شئونها ، حتى استقامت أمور دنياها على مثل مادعاليه الاسلام ، غافلة عن قائدها ، لاهية عن مرشدها ، وتقررت اصول المدنية الحاضرة ، التي تفاخر بها الاجيال المتأخرة ما سبقها من اهل الازمان الغابرة

هذا ظل من وابله ! صاب أرضا قابلة فاهتزت وربت وأنبتت من كل زوج بهيج .. جاء القوم ليبيدوا ، فاستفادوا وعادوا ليفيدوا .. ظن الرؤساء ان في اهاجة شعوبهم شفاء ضعفهم ، وتقوية ركنهم .. فباءوا بوضوح شأنهم وضععة سلطانهم ، وما بيناه في شأن الاسلام — ويعرفه كل من تفقه فيه — قد ظفر به كثير من اهل النظر في بلاد الغرب فعرفوا له حقه ، واعترفوا أنه كان أكبر أساتذتهم فيما هم فيه اليوم ، والى الله عاقبة الامور

آراء الأمام في : العرب والمسلمين والإسلام



رأيه في العرب

كان الأستاذ الإمام يرى أن العرب الأجدد المشهور بالاستقلال والحضارة الرشيدة بطبيعة بلادهم وشجاعتهم (١) ، وبما لهم من الوراثة والتاريخ واللغة الراقية ، وبوجود الروح الأعظم للإصلاح الأكمل بلغتهم وهو القرآن ، وما يبينه من سيرة الرسول الأعظم محمد عليه الصلاة والسلام ، ولكن الترك سلبوهم كل شيء ففارقوا وتمادوا واستحوذ عليهم الجهل . . فيجب أن يبدأوا بالعلم الصحيح وجمع الكلمة وكسب الثروة ، ويستعدوا لسنوح الفرصة ، ولا يجوز لهم بحال من الأحوال أن يخرجوا الآن على الدولة العثمانية ، لما لذلك من سوء العاقبة ، وذكر لي واقعة حال في هذا الموضوع أدلى فيها بحجته على هذا الأمر .

قال : علمت أن مستشرقاً بريطانياً أحب العرب ، وسأح في بلادهم ، واختبر خالهم . . فظهر له أن أخلاقهم

(١) ما نرويه في هذا الفصل من مريده وتلميذه السيد / محمد رشيد رضا ، اقتبسناه من الجزء الأول من كتابه « تاريخ الاستاذ الإمام » مع التلخيص

في بلاد نجد شريفة لم تفسد ، واستعدادهم عظيم ، فتوجهت رغبته الى السعى لمساعدتهم على تأليف دولة عزيزة تجدد الحضارة العربية ، وأراد جمع المال الذي يمهّد السبيل ويهيئ الوسائل لذلك ..

واستشارني في هذا الامر فقلت له : ان العرب اهل لذلك ، ولكن الترك لا يمكنونهم منه .. وعندهم من القوة العسكرية المنظمة ما ليس عندهم .. فاذا شعروا بذلك ، أو رأوا بوادره قاتلوهم .. حتى اذا وهنت قوة الفريقين ، وثبتت دول أوربا الواقعة لهما بالمرصاد ، فاستولوا على الفريقين أو على اضعفهما .. وهذان الشعبان هما أقوى شعوب الاسلام ، فتكون العاقبة اضعاف الاسلام وقطع الطريق على حياته » . ففنع الرجل وترك ما كان عزم عليه من السعى ..

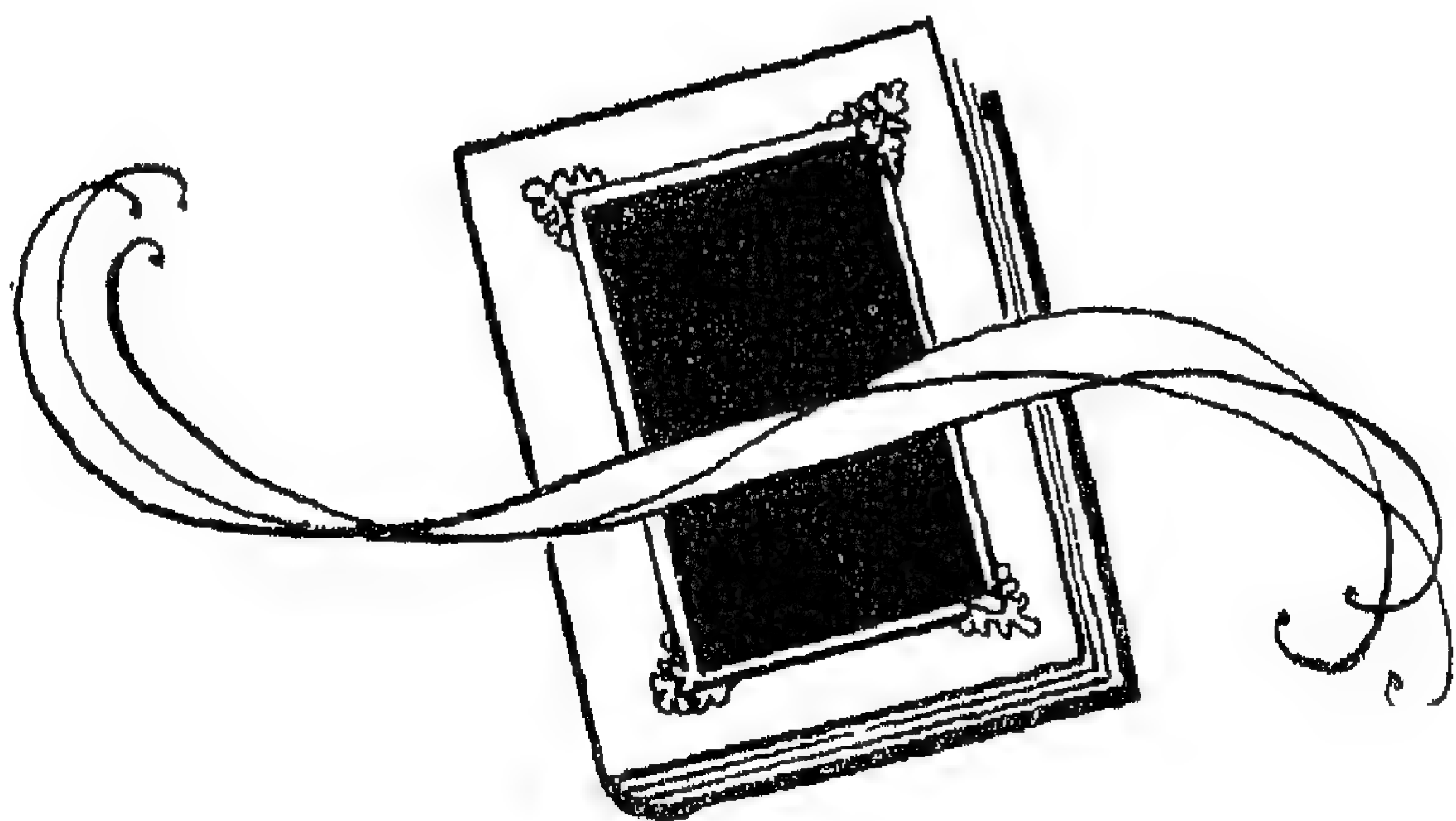
قال السيد رشيد رضا : « لم يذكر لي اسم هذا الرجل . ولما رأيت بعد ذلك صديقه مستر بلنت ، وحادثته وحادثت زوجته علمت أنه هو الذي كان فكر في ذلك وعزم عليه .. ثم التقيت بالمرحوم محمود شوكت باشا في الآستانة بعد الدستور (١) ، وتكلمت معه في المسألة العربية .. رأيت رأيه قريبا من رأي الاستاذ الامام من ناحية مسألة الدولة .. وقال : نحسن العرب أقوى من الترك استعدادا لتحصيل العلوم والفنون ، ولكسب المال بالزراعة والتجارة والصناعة ، ونحن اكثر عددا من الترك في الدولة اذا سمحنا باحصاء النفوس في جميع بلادنا ، ولكن الترك متفوقون ونحن مختلفون ، وقوة الدولة العسكرية والمالية في ايديهم .. فمعاداتنا لهم خطر علينا ، فيجب ان

(١) الدستور العثماني الذي صدر سنة ١٩٠٨ ، اما محمود شوكت باشا فهو أحد القواد العرب في الدولة العثمانية

نقوى أنفسنا بالدولة فى ظل الدستور ، فنكثر من ادخال
اولادنا فى المدارس وفى الخدمة العسكرية ، وتكون عاقبة
ذلك أن تكون أغلبية المبعوثان (النواب) منا ، وأن يكون
زمام الدولة فى أيدينا

ولكن الاتحاديين جعلوا الدستور صوريا ، وتوسلوا
بقبضهم على زمام السلطة الى تقوية العصبية التركية
الطورانية ، والقضاء على سائر الشعوب العثمانية ،
وقتلوا محمود شوكت باشا منقذهم من الاستبداد
الحميدى ، وعزموا على قتل كل زعيم عربى ، فقضى الله
عليهم وعلى هذه الدولة بسوء سياستهم ، ولم يبق للترك
الا الاناضول وبعض الروملى منها

وأما رأى الاستاذ الامام وهو الذى جرينا على الدعوة
اليه ، فهو أن يعنى العرب بترقية أنفسهم بأنفسهم من غير
معاونة ، مع انتظار الفرص للاستقلال مع اتقاء خطر
الاجانب وصيانة الاسلام والمسلمين



رأيه في الشعب المصري

وقد كان يرى أن أطفال المصريين اذكى من أطفال سائر الشعوب ، وأن شبانهم من أنشط الشبان وأمضاهم عزما وهمة واقداما ، ولكن المصري يدب فيه الهرم المعنوي منذ استكمال الخامسة والعشرين ، فيخلد الى الراحة والتمتع بالذات ، وتقعد به همته عن الجهاد والكدح في سبيل المصلحة العامة

وقال مرة - وهو في أشد الغضب والامتعاض من حادثة المحاكم الشرعية - عندما اقترحت الحكومة تعيين قاضيين من محكمة الاستئناف الاهلية عضوين في المحكمة الشرعية العليا : والله لو أن في مصر مائة رجل لما استطاع الانجليز أن يقيموا فيها ، أو لما استطاعوا أن يعملوا عملا اذا أقاموا

ان في مصر مئات أو آلاف من الرجال يفهمون كل شيء ، ولا ينقصهم العلم بما يجب للبلاد ، ولكنهم فاقدون الارادة وقوة العزيمة ، فلا تكاد تجد عشرة منهم يتحلون بهما ، وهما الصفتان اللتان لا ينفع بدونهما علم ولا يقوم عمل ..

أرايت هذا الرجل - مصطفى باشا فهمى (١) - الذى

(١) كان من اعلام مصر وكان رئيسا للوزارة ، ووزيرا عدة مرات في عهد كل من الخديو توفيق وعباس الثانى

يصفه الوطنيون بالخيانة للبلاد ؟ انه ذكى نبيه ويحب
خير البلاد ومصلحتها ، ولكنه ضعيف الارادة بل فاقدتها
.. ولولا ذلك لامكنه بما نال من ثقة سلطة الاحتلال به ان
ينفع البلاد نفعا عظيما ، ويدفع عنها اذى كثيرا ، ولكنه
لا يدري هذا

ان الشعب المصرى لا يفنى ولا يندمج فى غيره من
الشعوب التى تغلبه على حكومته ، وقد يندمج الشعب
المتغلب عليه فيه .. ذلك بأن ذل الغلب وفقد الاستقلال
لا يضعف حيويته ويقلل نسله كما وقع لشعوب اخرى ،
بل يعيش فى كل حال ، يأكل ويشرب ، ويلهو ويلعب ،
ويتزوج وينسل ، ويحفظ مشخصاته القومية

والحكومات أعراض تزول ، وهو لا يزول .. ولكنى
صرت فى ريب من بقاء هذه المزية فيه بما علمت من سرعان
جريمة السكر من الامصار الى الارياف ، وابتلاء الفلاحين
بهذه الاثرية الكحولية السامة وفشو الزنا فيهم ، وكل
منهما يعطل الجهاز التناسلى او يضعفه .. فاذا لم يتدارك
هذا الخطر بالتربية الدينية والتعليم المشتغل على القواعد
الصحية ، وتغذية ذلك باصلاح خطابة المساجد وبث
الوعاظ والمرشدين فيها ، فان الشعب المصرى نفسه
معرض لخطر الانحلال والزوال

وقد روى السيد رشيد رضا أن أحمد فتحي باشا
زغلول (١) كان يتحدث معه مرة فى ضعف رجال الحكومة
المصرية ، وفتور هممهم حتى فى أعمالهم الرسمية ، فذكر
أفرادا من رؤسائهم قال انهم تعلموا أحسن التعليم ،
وحصلوا أكمل التحصيل ، وكان لهم ما يحمد من الهمة
والشجاعة الادبية فى شبابهم ، وتجدهم الآن كالتماثيل فى

(١) كان وكيلا لوزارة الحقانية (العدل) ومن خيرة العلماء .. وكان
من تلامذة الاستاذ الامام

دواوينهم ، لولا أنهم يحركون أيديهم لتوقيع بعض الأوراق
أو لطردهن الدباب

فقال السيد رشيد رضا : « ما كان يقول استاذنا في ذلك » - وذكرت له كلمته - فاذا هو قد سمعها منه اذ قال : « أو كلما كان يقول الاستاذ شيئا كنا نفهم كل مراده منه ؟ . . كلا اننا كنا نفهم مدلول الفاظه اللغوية ، وأما فحواها وتأويلها في الخارج فربما لا نفهمه الا بعد التجارب عدة سنين »

التربية والتعليم

أما رايه في التعليم والتربية فخلاصته (١) أن يكون المراد منهما تجديد تكوين الأمة الذي بطل ونحل منذ قرون كثيرة ، بحيث تكون الأمة عزيزة متحدة متعاونة متكافلة يصدق عليها تمثيل النبي « صلعم » للمؤمنين بالبنیان المرصوص يشد بعضه بعضا ، وبالجسد الواحد اذا تألم عضو تداعى له سائر الجسد بالحصى والسهر

هذه هي التربية ، وهذا هو التعليم ، اللذان كان محمد عبده يجاهد في سبيلهما ، ويدعو الى مسالة الحكام المستبدين والمتغلبيين لأجل التمكن منهما ، ويعلم أن استقلال الأمة الصحيح لا يكون ، أو لا يتم ويثبت الا بهما . وكان يقول : « يا ويح الرجل الذي ليس له أمة » وكان يمدح القبط لتضامنهم ووحدتهم والتعاون والعمل لمصلحة طائفتهم ، ومعرفة قيمة رجالهم ، وقد كانوا يلجأون في جميع أمورهم ومشكلاتهم الى « بطرس باشا غالى » من الاسكندرية الى حلفا والسودان

(١) يراجع رايه بالتفصيل في خطبه باحتفالات مدارس الجمعية الخيرية (ص ٧٣٠ - ٧٥٢) من الجزء الاول من « تاريخ الاستاذ الامام » وفي لائحة نظام التربية والتعليم بالجزء الثانى (ص ٥٣٣)

رأيه في الوطنية والدين

كان يرى أن الوطنية التي هي عبارة عن تعاون جميع أهل الوطن الواحد المختلفى الأديان على كل ما فيه عمرانها واصلاح حكومتها ، لا يعارض الدين الاسلامى فى شىء ، كما يشته شرعه فى العدل والمساواة ويشهد له تاريخه كما بينه فى كتاب « الاسلام والنصرانية » (١) وقد كان السيد جمال الدين يرشد تلاميذه ومريديه وحزبه السياسى الى وجوب اتحاد اهل كل قطر شرقى للتعاون على الاعمال الوطنية السياسية والعمرانية . . وكان حزبه مؤلفا من اذكىاء الملل المختلفة ، وكان مع هذا يدعو المسلمين الى اصلاح الاسلامى الخاص بهم فى فهم العلم والدين ، وشد أواصر الاخوة الاسلامية مع جميع المسلمين على اختلاف مذاهبهم . . ولم نر أحدا من الناس الذين تكلموا فى شئونه والذين كتبوا عنه فى مدة حياته ، ولا بعد مماته ، اتهمه بالتفريق بين اهل الوطن الواحد ، ولا بين اهل المذاهب الاسلامية ، بل كان داعية اجتماع واتحاد وطنى فى كل وطن - وشرقى عام فى دعوة الشرق

(١) نشر هذا الكتاب بعد تحقيقه والزيادة فيه باسم « الاسلام دين العلم والمدنية . . » وهو من مطبوعات « دار الهلال »

كله وارشاده الى تحرير شعوبه من سيطرة الغرب -
 واتحاد اسلامى فى الاصلاح الدينى ونبذ الشقاق فيه

وكذلك كان الاستاذ الامام كما علمنا من سيرته فى مصر
وفى سورية .. قد كان من التآلف بين جميع الطوائف فى
بيروت على عهده ما لم يعهد له نظير كما تقدم ، ولم يصدر
عنه قول ولا فعل فى مقاومة الاقباط او دعوة المسلمين
الى ذلك ، وانما كان يحب أن يجتهد كل فريق بنفسه فى
ترقية مصالحهم المالية ويتعاون الجميع على المصالح
المشتركة الوطنية

وقد كان يعلم ان بطرس باشا غالى هو الذى وضع فى
وزارة الحقانية مشروع المحاكم الشرعية تمهيدا لالغائها
وادماج عملها فى عمل المحاكم الاهلية ، وأخبرنى بذلك
بصفة خاصة كما كان يخبرنى بجميع الاسرار ، ولكن
معاملته الشخصية مع بطرس باشا لم تتغير

وقد كان بعض كتاب المسلمين طعنوا فى بطرس باشا ،
واتهموه بمحاباة القبط فى الوظائف وغيرها اذ كان وكيل
وزارة الحقانية

وكان الاستاذ الامام فى ذلك الوقت سنة « ١٣٠٥ هـ »
فى بيروت ، فلما رأى هذا الشقاق الوطنى فى الجرائد
المصرية كتب فى تلافيه مقالة فى جريدة ثمرات الفنون
عنوانها « مصر والمحاكم الاهلية » وكتب الى بعض مريديه
بمصر « سعد زغول » ان يسعى الى نشرها فى بعض
الجرائد الاسلامية فنشرها

رأيه في اللغة والتأليف

كان الاستاذ الامام يرى ان اللغة العربية في حاجة الى اصلاح آخر فوق اصلاح التعليم لفنونها وادابها ، واثقان الكتابة والخطابة فيها ، وهو ما فعله الفرنسيون وغيرهم من شعوب العلم في أوروبا من تأليف المجامع لوضع المعاجم المفوية ، وتاريخ تطور اللغة ، وما دخل فيها من اصطلاح ومعرب وغيره ، والمعاجم العلمية ، وفلسفة البيان والانتقاد ، وغير ذلك ، وقد قال لى ان هذا النوع من الاصلاح لا يرجى لنا بلوغ شأو الفرنسيين فيه الا باستغال جدى مدة خمسين سنة

وأما كتبنا العربية ، فقد كان كثير الشكوى والتبرم من سوء أسلوبها وضعف لغتها ، وكان يفضل كتب المتقدمين على كتب المتأخرين ، ويقول مع ذلك ان فن التأليف والتصنيف قد بلغ الغاية من الارتقاء عندهم ، واننا في اشد الحاجة الى حلدهم فيه

وانذا أردنا ان نكتب في تاريخ علم الكلام مثلاً ، فلا يوجد في توارىخنا مادة تفي بالغرض . . . يذكرون أن واصل بن عطاء أول من تكلم في العقائد على مذهب المعتزلة واعتزل مجلس الحسن البصرى ، لكن ما سبب

ذلك ؟ من أين جاء هذا الفكر الجديد ؟ وكيف انتشر هذا المذهب ؟ وما الذى حدا بأشيهخ أبى الحسن الاشعرى للقول بأن الوجود عين الوجود ؟ . . ومتى دخلت الفلسفة فى كتب العقائد ؟ وماذا كان غرض العلماء فى ادخال الفلسفة على العقول مع العقائد فى وقت واحد ؟

كل هذا يعسر علينا أن نعرفه من تواريخنا ، ويمكننا أن نعرف كثيرا من شئون الاسلام وتاريخه من الكتب الافرنجية فان فيها مالا نجده فى كتبنا

وقال فى وقت آخر ان العالم المسلم لا يمكنه أن يخدم الاسلام من كل وجه يقتضيه حال هذا العصر ، الا اذا كان متقنا للغة (١) من لغات العلم الاوربية تمكنه من الاطلاع على كتب أهلها فى الاسلام وأهله ، من مدح وذم وغير ذلك من العاوم

رأيه فى الصوفية

قال الاستاذ الامام انه لم يوجد فى أمة من الأمم من يضاهى الصوفية فى علم الاخلاق وتربية النفوس، وسبب ما ألم بهذه الطائفة تحامل الفقهاء عليها ، وأخذ الأمراء بقول الفقهاء فيها . . فأولئك يكفرون ، وهؤلاء يعذبون ويقتلون ، حتى انه قتل فى هذه البلد «القاهرة» فى يوم واحد خمسمائة صوفى . . وهذا هو سبب ظهورهم بغير مظهر طائفتهم أن ظهروا ، ولجؤتهم الى الاختفاء ، وكلامهم فى الطريقة ، وما يعتمدون اليه فى التعبير بالرمز والاشارة ، ثم قام أناس يقلدونهم فيما كان يظهر منهم

(١) لقد تحقق ما كان يهدف اليه الاستاذ الامام ووجد من العلماء والمفكرين فى السنين الاخيرة من خدم الاسلام أجل الخدمات بمؤلفاتهم القيمة كالاستاذ عباس العقاد والدكتور محمد حسين هيكل ومحمد فريد وجدى واحمد أمين وغيرهم

مما كانوا مضطرين الى الظهور به ، وهو ليس من التصوف ، ولم يعرفوا من أمورهم الصحيحة الا قليلا . . وهكذا كان البكد عن التصوف رويدا رويدا حتى انقرضت هذه الطبقة انقرضا تاما الا مالا نعلم

قال : الفقهاء لبعدهم عن التصوف « الذى هو الدين » جهلوا سياسة وقتهم وحاله ، والجهلهم بالسياسة لم يعرفوا كيف يمكن تنفيذ الاحكام الشرعية . . واذا عرفوا ان الحكم كذا ، لا يعرفون كيف يجعلون الامراء والحكام يلتزمون هذا الحكم وينفذونه ، ولهذا ضاع الدين والسياسة

احتقرهم الامراء والسلاطين فى انفسهم واستخدموهم لاغراضهم التى تؤيد سلطتهم ونفوذهم ، وحملوهم على الفتوى بما يؤيد رغباتهم - ولا يوافق الشرع - فدققوا النظر واستنبطوا لهم ما يطلبون ، وأفتوهم بما يشاؤون . وقررت فتاويهم فى كتب الفقه على انها احكام شرعية « اى ان هذا هو حكم الله فى هذه المسألة » !

وقد قال له السيد رشيد رضا : ان للصوفية كلاما غير معقول وما هو مخالف لظاهر الشرع (أو ظاهره للشرع) وهو الكلام فيما وراء التربية وتهذيب الاخلاق الذى انفتح به الباب لتأويلات الباطنية ، الذين يشبه كلامهم فى كثير من آيات القرآن كلام الصوفية ، ولكون اهل السنة صاروا مسلمون للصوفية أقوالهم صارت الصوفية وصلة بيننا وبين الباطنية

فقال الشيخ محمد عبده : نعم صدر عنهم كلام ما كان ينبغى أن يظهر ولا أن يكتب « ومنه ما يوهم الحلول » ولو كنت سلطانا لضربت عنق من يقول به . وأنا لا أنكر

ان لهم أذواقا خاصة وعلماء وجدانيا « بل ربما حصل
لهم شيء من ذلك وقتا ما » لكن هذا خاص بمن يحصل
له لا يصح أن ينقله لغيره بالعبارة ، ولا أن يكتبه ويدونه
علما . . ان هذا الذوق يحصل للانسان في حالة غير
طبيعية ، وكونه خروجاً عن الحالة الطبيعية لا ينبغي أن
يخاطب به المتقيد بالنواميس الطبيعية

وكل ما انا فيه من نعمة في ديني أحمد الله تعالى
فسيبها التصوف الصحيح الخالي من البدع والخرافات
المرغب في العلوم (١)

وقد فصل الاستاذ هذه المسألة - التنازع بين الفقهاء
والصوفية وما انتهى اليه أمر هؤلاء - في تفسير : « ومن
الناس من يتخذ من دون الله اندادا يحبونهم كحب الله »
وقد حقق ما كان عليه الصوفية الاولون من الاصلاح
وحسن النية فيما أخطأوا ، وأفتتان الناس بهم بعد فساد
أمرهم حتى اتخذوهم اندادا لله يطلبون منهم ما لا يطلب
الا من الله تعالى (٢)

(١) يراجع الفصل الثالث في تربية الامام الروحية والصوفية من
كتاب تاريخ الاستاذ الامام صفحة ١٠٦ للشيخ رشيد رضا .
(٢) يرجع الى هذا التفصيل في الجزء الثاني من تفسير المنار

رأيه في المسلمين

لا أرى حاجة الى ذكر رأيه في المسلمين واعراضهم عن الاسلام وبعدهم عنه واعراضهم عن هدايته ، وما ابتلاهم الله به من سلب الملك ، والسلب منهم من سراييل ، الدل ، جزاء لهم ، لعلهم يرجعون . . فان ما كتبه في ذلك « في رسالة التوحيد » مختصرا ، وفي كتاب « الاسلام والنصرانية (١) » مبسوطا بعض البسط ، يكفي لتوضيح هذا الرأي . . وقد كان له في مجالسه الخاصة من التصريحات في ذلك مالا نظير ، فيما كتبه وما كان يقوله في درس تفسير القرآن

وقد صرح مرارا بان انتقام الله تعالى من المسلمين لاعراضهم عن كتابه ، وعن هدى رسوله اتباعا لاهوائهم وشهواتهم ، وما فتنهم به ساداتهم وأمرأؤهم ، مما يبلغ حدده ، بدليل أن هذه النقم لا تزال تتجدد وتتعدد . وكان يقول : « ان المسلمين مصابون بالعقم لا يموت أحد من أصحاب المزايا الكبيرة والاعمال النافعة فيهم ويخلفه مثله ، على

(١) هذا الكتاب نشرته دارالهلل باسم « الاسلام دين العلم والمدنية » بعد اضافة فصول اليه بقلم الامام

خلاف ما نرى عليه الامم الحية » وكان يذكر رجالا كثيرين من اصحاب هذه المزايا الكبيرة في مصر وسورية : كالشيخ محمد المهدي العباسي ، والشيخ علي الليثي في مصر ، والامير عبد القادر الجزائري ، والسيد محمود حمزة مفتي الشام وغيرهم ، لا يوجد أحد مثلهم ولا من يقرب منهم . وقد ظن بعض خواصه انه يقول هذا في المصريين لانه ضرب لهم الامثال منهم ، ولكنه ذكر الامثال من غيرهم أيضا

على انه قال اخيرا ما يدل على رجائه في نهضة المسلمين ، وقد عبر عنه أولا بمثل يفيد الشك اذ قال : « اننى ارى في هذه الشجرة الجرداء ورقات خضراء ، فلا ادري اهل من بقايا الحياة الاولى ام هى بدء حياة جديدة »

وأما رجاءه في مستقبل الاسلام في الجملة - دون شعوبه الحاضرة - فكان رجاء كاملا لانه متصل بـرجائه في الاسلام نفسه ، وهذا الرجاء لم ينقض قط . . وانما كان شكه في اول شعب يحيى الاسلام ، هل هو من المنتمين اليه ، ام من الذين سيهتدون به ؟



رأيه في الإسلام

كان يجزم بأن الإسلام - اسلام القرآن والرسول الاعظم صلى الله عليه وسلم في سيرته وسنته وسيرة خلفائه الراشدين وعلماء الصحابة (رض) - هو دين الفطرة ودين المستقبل ، وأن أمم الحضارة في الغرب سيذوقون من فتن مدنيّتهم ومفاسدها السياسية ما يضطرهم الى طلب المخرج منها فلا يجدونه الا في الاسلام . . اسلام القرآن والسنة ، لا اسلام المتكلمين والفقهاء . . وقد صرح بهذا في مواضع كثيرة

رأيه في المذاهب الاربعة

كان رؤية في المذاهب واثمتها نفس ما يدل عليه هذان اللفظان ، فالمذاهب هي طرق الاستدلال التي سار عليها أولئك العلماء المستقلون في فهم الكتاب والسنة وقواعدهما ، واستنباط الاحكام من النصوص بمقتضى معانى اللغة العربية الفصحى في مفرداتها وجملتها وأساليبها وتلك القواعد

وكان يجعل جميع الأئمة المجتهدين ، ويرشد طلاب العلم الى اتباعهم في اعتصامهم بالكتاب والسنة اعتقادا

وتخلقا وأدبا وعملا واستدلالات ، كما صرح بذلك في خطبته
عند ختام درس المنطق (١) ويقول انه لا معنى لاتباع
المذهب الا هذا . . وأما جعل كلام الامام المجتهد ديناً
يتعبد به ، فهو يناقض دين الاسلام نفسه ، ويدخل
فاعلوه فيما حذر الله عنه من فعل اهل الكتاب باتباع
رؤسائهم فيما يوجبون عليهم ، ويحلون لهم ويحرمون
عليهم في قوله : « واتخذوا احبارهم ورهبانهم ارباباً من
دون الله »

وكان يرى ان امور الدين قسمان : احكام قطعية يجب
على كل مسلم معرفتها والتدين بها ، وهي كلها منصوصة
في كتاب الله تعالى ومبينة بالتفصيل في سنة رسوله ،
وتناقضها المسلمون بالعمل . . فهي قطعية مجمع عليها
لا مجال فيها لاجتهاد المجتهدين ، فيأتي فيها تقليد
المقلدين

والثاني احكام غير ثابتة بنص قطعي ولا اجماع فهي
محل الاجتهاد ، والتحقيق انها لا تكون في فرض احكام
عامة في العبادات ولا في المحرمات الدينية بل فيما يشتبه
على المكلف من جزئياتها او طرق العمل بها وفي احكام
المعاملات . وهذه يجب على المشتغلين بالعلم من تدريس
وتأليف وافتاء ، وبالقضاء بين الناس ، ان يبحثوا عن
ادلتها ، مهتدين بسيرة الائمة ومذاهبهم فيها ، ويعملوا
بما ظهر لهم رجحانه منها

وأما العوام فيرجعون فيما يعرض لهم ويشتبه عليهم
منها الى من يثقون بعلمه وتقواه ، فيسألونه عن حكم الله

(١) ترى هذا التحريح في صفحة ٧٦٢ من الجزء الاول من تاريخ
الاستاذ الامام

فيها ان كان فيها نص عنهما ، او عن اجتهاده وما يطمئن اليه قلبه منها

وهذا معنى قول علماء السلف وائمتهم : العامى لا مذهب له وانما مذهبه مذهب مفتيه « والمدار فى اساس هذا الموضوع على اصـبـل الامام مالك فى « ان مدار العبادات على النصوص ووجوب الاخذ بظواهرها ، ومدار احكام المعاملات فى غير المنصوص على القواعد واعتبار المصالح العامة »

وكان الاستاذ الشيخ محمد عبده مالكى المذهب فى نشأته الاولى ، تفقه بمذهب مالك ، ثم قرأ فقه الحنفية فى الأزهر وامتحن فيه امتحان شهادة العالمية ، واضل مذهب الحنفية ان فرائض الدين والمجسرات الدينية لا تثبت الا بنصوص الكتاب والسنة القطعية . . بل نقل الشافعى فى « كتاب الام » عن ابي يوسف ان مشايخه ونسائر علماء السلف ، لا يقولون فى شيء انه حرام الا ما كان بينا فى كتاب الله تعالى بلا تفسير . ونقل شيخ الاسلام ابن تيمية عن السلف انهم لم يكونوا يوجبون ولا يخرمون شيئا الا بنص قطعى ، وان الاحكام العامة للأمة لا تثبت الا بنقل الأمة المتواتر بالعمل

رأيه فى الفقه والفقهاء

ضيع المسلمون دينهم ، واشتغلوا بالالفاظ وخدمتها ، وتركوا كل ما فيه من المحاسن والفضائل ، ولم يبق عندهم شيء . . هذه الصلاة التى يصاونها لا ينظر الله اليها ولا يقبل منها ركعة واحدة ، حركات كحركات القروء ، والفاظ لا يعقلون لها معنى ، لا يخطر ببال احد منهم انه يخاطب الله تعالى ويناجيه بكلامه ، ويسبح بحمده ،

ويعترف بربوبيته ، ويطلب منه الهداية والمعونة دون غيره

ومن العجيب ان فقهاء المذاهب الاربعة - وربما غيرهم ايضا - قالوا ان الصلاة بلا حضور ولا خشوع يحصل بها اداء الفرض ، ويسقط الطلب ، ما هذا الكلام ؟ انه لباطل ، كل آية تذكر الصلاة في القرآن تبطله . . قالوا النية في الصلاة ان يقصد الانسان فعل هذه الصلاة دون غيرها . وبالع بعضهم فقال : لا بد من تصور جميع اعمالها عند التكبير ، وفسروا قوله صلى الله عليه وسلم « انما الاعمال بالنيات » بهذا . . انما قصد الفعل عند مباشرته طبعي ، فأنسى اذا قمت امشى لا اقصد بمشي القعود ، وحاشا لله ان تفرض الشريعة الحكيمة هذا وتجعل عليه مدار الاعمال والعبادات ، ولكن هؤلاء الفقهاء حرفوا كل نصوص الكتاب والسنة

ان اليهود لم يحرفوا التوراة أكثر مما حرفوا . . المراد بالنية في الحديث قصد المرء وغرضه من فعله ، وهو اما وجه الله وابتغاء مرضاته - وهو النية الصحيحة - واما غرض آخر كالرياء

ان صلاة المستر براون الانجليزى عندى خير من صلاتهم ، وهو رجل انجليزى رأى ترجمة القرآن فأسلم (١) وهو يحملها ويقرأ فيها دائما عند الفراغ ، ويضلى بحسب ما يفهم من القرآن ، ويستقبل القبلة كلما حرره

(١) كان منتر براون ضابطاً بحرياً ولما رأى الكلام عن البحار وظلماته وأمواجه وأهوالها في ترجمة القرآن سأل أحد الهنود من المسلمين هل ركب محمد البحر وسافر فيه ؟ قال : لا ان مافى القرآن عن البحر لا يمكن أن يكون عن خير مخبر من الناس . فكان هذا سبب عنايته بقراءة الترجمة واهتمامه للاسلام

بحسب معرفته بعلم الفلك ، ويركع ويسجد ، فهذا وجد
عنده روح الصلاة وكان لا يعلم الاوقات وعدد الركعات
.. قال لى : اننى اصى عند الفراغ بحرارة وخشوع
وسألنى عن صلاته فقلت له : أنا اصى ، فصل معى .
وعلمته كيفية الصلاة فى زمن قصير بالعمل ، فتمت له
الصلاة بصورتها وروحها ، وقال لى مرة انه يعجب لكون
المسلمين والمؤمنين بالقرآن لا يسبقون كل الامم ويكونون
خير الناس

وقد سألنى : من اكثر الناس جنسية على القرآن ؟
فقلت : ذويه وأصحابه ، فسر بجوابى هذا كثيرا . أوتى
كل هذا الإعجاب بالقرآن والاعتبار والاهتداء به مع ان
الترجمة الانجليزية له بعيدة عن الصواب فى مواضع كثيرة
ثم قال : وقد جعلوا « اى الفقهاء » كتبهم هذه على
علائها اساس الدين ، ولم يخلوا

من قولهم : ان العمل يجب بما فيها وان عارض الكتاب
والسنة ، فانصرفت الاذهان عن القرآن والحديث ،
وانحصرت انظارهم فى كتب الفقهاء على ما فيها من
الخلاف فى الآراء والركاكة

ثم قال : اذا رجعنا الى كتب القرون المتوسطة كالزيلعى ،
نكون قد خطونا خطوة لاصلاح الكتب والفقهاء ، وما دمننا
مقيدين بعبارات هذه الكتب المتداولة ولا نعرف الدين
والعلم الا منها فلا نزداد الا جهلا . هذا الشوكانى لما
كسر قيود التقليد الاعمى حيث كان وهابيا معتدلا صار
علما وفقهيا ، وقال ان حالة الفقهاء هذه هى التى ضيقت
الدين ، وشرح هذه المسألة ببيان حالة العوام (وهم الامة)
وحالة الحكم امام الفقه قال :

ان العامى الذى يحتاج الى الكسب والعمل لا متسع

عنده لصرف سنين طويلة في تعلم احكام الطهارة وسائر العبادات في الازهر من هذه الكتب الطويلة الصعبة ، وأى حاجة الى هذه الابحاث الطويلة ، والتدقيقات في مسائل المياه والطهارة والصلاة ، قال صلى الله عليه وسلم « صلوا كما رأيتموني اسلى » . . وشرح صلاته ووضوئه يمكن بيانه في ورقات قليلة . . وكل ماء يشرب وينقى به البدن يظهر به

من اين جاءهم ان ماء الزهر والورد لا يصلح الوضوء به ؟ وهل فيه زيادة عن الماء الا شئ من الطيب الذى هو من مقاصد الشريعة ؟ وماء الكولونيا احسن شئ للوضوء ، فانه يمنع آثار المرض أيضا ، وكان الشيخ الأنابى يقول بنجاسته لان فيه « سبيرتو » وهل يوجد شئ مطهر « كالسبيرتو » ؟ . . والاستدلال على نجاسته باسكاره ضعيف (١) فانه لا يمكن شربه لانه محرق للجوف . . كذلك محلول السليمانى من احسن المنقيات والمطهرات « الطبية » وشربه قاتل

ثم ان الناس تحدث لهم باختلاف الزمان امور ووقائع لم ينص عليها في هذه الكتب ، فهل نوقف سير العالم لاجل كتبهم ؟ . . هذا لا يستطاع ، ولذلك اضطر العوام والحكام الى ترك الاحكام الشرعية ولجأوا الى غيرها

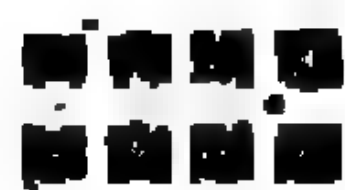
ان اهل بخارى جوزوا الربا للضرورة . . والمصريون قد ابتلوا بهذا فشدد الفقهاء على اغنياء البلاد فصاروا يرون ان الدين ناقص ، فاضطر الناس الى « الاستدانة

(١) ظاهر هذا ان الاستاذ يوافق الفقهاء على القول بنجاسة المسكرات ، وليسكننى لما أفتيت في النار بطهارة عينها امجبه ذلك وأقره (هامش رشيد رضا)

من الأجانب بأرباح فاحشة استنزفت ثروة البلاد وحولتها
للأجانب ، والفقهاء هم المسؤولون عند الله تعالى عن
هذا ، وعن كل ما عليه الناس من مخالفة الشريعة لأنه
كان يجب عليهم أن يعرفوا حالة العصر والزممان ،
ويطبقوا عليه الأحكام بصورة يمكن للناس اتباعها - أي
كأحكام الضرورات - لا أنهم يقتصرون على المحافظة على
نقوش هذه الكتب ورسومها ويجعلونها كل شيء ، ويتركون
لأجلها كل شيء

« يقرأون الأصول ولا يخطر ببال أحد منهم أن يرجع
فرعا من هذه الكتب إلى أصله ، أو يبحث عن دليله ..
بل لم يخجلوا أن يقولوا نحن مقلدون لا يلزمنا النظر
في الكتاب والسنة ، دانوا لكتب المتقدمين على تعارضها
وتناقضها الذي تشتت به شمل الأمة ، ويكتفون بقول
« وكلهم من رسول الله ملتمس »

« كان ينبغي أن يكون للفقهاء جمعيات يتذاكرون فيها
ويتفقون على الراجح الذي ينبغي أن يكون عليه العمل ،
وإذا كان بعض المسائل رجح لأسباب خاصة بمكان أو
زمان ينبغي لهم التنبيه على ذلك ، وإن هذا الحكم ليس
عاما وإنما سببه كذا ، لا أنهم يجعلون كل ما قيل عن فقيه
واجب الاتباع في كل زمان ومكان » !!



فهرس

صفحة

٩ ديمد عبده غي حبانة الغلمه بيم طاهر العناحي

دين الوحدة والسيادة والقوة

٣٢ الوحدة الاسلاميه

٤١ الوحدة والسيادة

٤٩ الادل وطلب الحق

٥٦ الوحدة والتوه

٦٧ التضايل مناط الوحدة

٧٨ الدين وسيله الاصلاح

الزواج وتعدد الزوجات في الاسلام

٩٢ حاجة الانسان الى الزواج

٩٧ تعدد الزوجات

ثلاث مسائل

١٠٨ الفضاء والتعذر

١٢٠ فموجات الاسلام واتحاد الفساحيين

١٢٦ الوهم حجاب الحقيقة

مبادئ في الاخلاق والاجتماع

١٣٦ التعصب

١٤٨ الشجاعة وعار الهمة

١٥٤ الشرف

١٦١ الجن

١٦٧ الانتقاد

١٧٤ من هو خائن الوطن ؟

الاسلام لماذا انتشر بسرعة ؟

١٨٢ سرعة انتشار الاسلام

١٩٠ لم ينتشر بالسيف

آراء الامام في العرب والمسلمين والاسلام

١٩٦ رأيه في العرب

٢٠٨ رأيه في المسلمين

٢١٠ رأيه في الاسلام

وكلاء مجلات دار النهضة

اللاذقية : السيد نخلة سكاف

جسدة : السيد هاشم بن علي نحاس - ص ٥ ب ٤٩٢

البحرين : السيد مؤيد أحمد المؤيد - ص ٥ ب ٢١

Sr. Miguel Maccul Cury,
R. 25 de Marco, 994,
Caixa Postal 7406,
Sao Paulo, BRASIL

البرازيل :

Messers Allic Mustapha & Sons
P O Box 410
Freetown Sierra Leone

سيراليون :

Mr. Ahmed Bin Mohamad Bin Samail
Almaktab Attijari Asaharqi,
P.O. Box 2205,
SINGAPORE

سنغافورة :

ARABIC PUBLICATIONS
DISTRIBUTION BUREAU
7, Bishopsthorpe Road
London S. E. 26
ENGLAND

انجلترا :

Mr. Mohamed Said Mansour,
Atlas Library Company,
126, Nnamdi Azikiwe Street
LAGOS NIGERIA

نيجيريا :

هذا الكتاب

صادفت الكتب الأربعة التي سبق أن نشرت في سلسلة ((كتاب هلال)) من تراث الإمام شيخ محمد عبده راجا وتقديرا من القراء حفزنا على مواصلة نشر هذا التراث الذي حرص رئيس تحرير على تحقيقه والتعليق عليه والتقديم له ببحوث ضافية مهد لاستيعاب موضوع الكتاب توضيح منهج الاستاذ الإمام في أوله ، وتكشف عن نواح ما يزال جهلها الكثيرون ..

ويضم هذا الكتاب نخبة من موضوعات الحيوية التي تدور حول الإسلام وشئون المسلمين ، ن كانت تهم غير المسلمين .. فهي ناول شئون المجتمع الانساني هالج مسائل عامة لا يقتصر تفكير فيها على دين من الأديان مذهب من المذاهب ..